

فقہ اُسمدیہ

مُشتمل بر احکامِ شخصیّہ (پرسنل لاء)

نکاح — طلاق — خلع — وراثت

شائع کردہ

إِنَّا نَزَّلْنَا آيَاتِنَا مِنْ صُفُوفٍ مُبِينَةٍ

فہرست

حصہ دوم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۲	دو گواہوں کا ہونا	۱	ضروری ہدایت
۴۳	مہر	۲	پیش لفظ ایڈیشن اول
۴۴	مہرِ مستی	۷	پیش لفظ ایڈیشن دوم
۴۵	مہرِ معجل	۹	فقہ احمدیہ کے ماخذ
۴۷	مہرِ مثل	۱۵	استدراک
۴۸	مہر کی مقدار	۱۶	تعریفِ نکاح
	نکاح اپنے انعقاد اور اثرات کے اعتبار سے صحیح ہوتا ہے یا فاسد یا باطل۔	۱۸	مقاصدِ نکاح
۵۰	نکاح صحیح	۱۹	اہلیتِ نکاح
۵۱	فریقین کے حقوق و فرائض	۲۰	بلوغت
۵۲	بیوی کے حقوق و فرائض	۲۱	رضا
۵۳	خاوند کے حقوق و فرائض	۲۳	کفائت
۵۴	نکاحِ فاسد	۲۶	انعقادِ نکاح
۵۶	نکاحِ باطل	۲۷	صحیح نکاح اور اس کی شرائط
۵۸	تعددِ ازدواج	۲۸	موالہ نکاح
۶۰	ولادت اور نسب	۳۴	اہدی محرمات بر بنائے نسب
۶۲	اقل مدتِ حمل	۳۵	اہدی محرمات بر بنائے مصاہرت
۶۵	انکارِ نسب	۳۸	اہدی محرمات بر بنائے رضاعت
۶۸	لا وارث بیچے کی پرورش	۳۹	لعان
۷۰	متبہتی	۴۱	وقتی محرمات
			استحقاقِ ولایتِ نکاح

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۹	حضانت	۷۱	طلاق
۱۱۰	مدت حضانت	۷۲	نشوز اور اس کی اصلاحی تدابیر
۱۱۱	استحقاق حضانت	۷۳	تحکیم
۱۱۲	اہلیت حضانت	۷۴	شرائط صحت طلاق
۷	دوران حضانت نان و نفقہ	۷۵	طلاق رجعی
۱۱۳	حدود حضانت	۷۶	طلاق بائن
۷	سقوط حضانت	۷۷	طلاق بئنہ
۱۱۵	خیار التیمین	۸۳	خلع
۱۱۷	مسائل وراثت	۸۷	خلع کے فیصلہ کے لئے قاضی کا اطمینان
۱۱۸	مانع میراث	۸۸	خلع کی صورت میں حق مہر
۱۲۱	ذوی الفروض	۹۰	خیار بلوغ
۷	عصبات	۹۳	خیار بلوغ اور قاضی کا فیصلہ
۱۲۳	ذوی الفروض کے حصے	۹۴	خیار بلوغ کا استعمال
۱۲۶	ذوی الارحام	۹۶	فسخ نکاح
۱۲۸	ذوی الارحام کے درجے	۹۷	مفقود الخیر
۱۲۹	رد	۹۸	ایلاء و ظہار
۷	عول	۹۹	مریضہ بیوی
۱۳۰	حاصل کی میراث	۷	عدت
۱۳۱	حادثات	۱۰۴	نان و نفقہ
۱۳۲	مفقود الخیر	۱۰۶	نان و نفقہ بصورت طلاق
۷	ولاء الملائعہ	۷	بیوہ عدت و وفات اور اس کے بعد ایک سال
۷	یتیم پوتے یا نواسے کی میراث	۷	تک خاوند کے مکان میں رہائش رکھ سکتی
		۱۰۷	ہے۔
		۱۰۸	ماں باپ کا نفقہ

ضروری ہدایت

شرعیہ کے جو مسائل نصی قرآن یا سنت نبوی پر مبنی ہیں اور انہیں تو اثر عملی کے حیثیت حاصل ہے وہ دائمی ہیں باقی مسائل ائمہ دین اور فقہائے اسلام کے اجتہاد پر مبنی ہیں۔ ایسے اجتہادی مسائل میں مقررہ ضابطہ کے تحت سلسلہ کے اہل الرائے علماء کے مشورہ اور خلیفہ وقت کے منظوری سے تبدیلی ہو سکتی ہے۔

رسم خاک ر
نزا الملک
خلیفۃ المسیح الرابع
10-2-83

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

پیش لفظ

— ایڈیشن اول —

قرآن کریم اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے یہ اس کی آخری اور کامل کتاب ہے اور اس میں ہماری ساری دینی، اخلاقی اور روحانی ضرورتوں کو اصولاً و اجمالاً پورا کیا گیا ہے قیامت تک بنی نوع انسان کو جو بھی مسائل و سرچشیں ہو سکتے ہیں ان کا حل قرآن کریم میں موجود ہے۔

جس طرح قرآن کریم کو اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کے لئے انسانوں کی مکمل ہدایت اور رہنمائی کی غرض سے نازل فرمایا ہے اسی طرح اس ہدایت کی تعلیم دینے، اس پر عمل پیرا ہونے اور اس کی حکمتیں بیان فرمانے کے لئے قیامت تک کے لئے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسوۂ کامل بنا کر مبعوث فرمایا اور قرآن کریم کے محارف اور اس کی حکمتیں آپ کے قلب مطہر پر روشن فرمائیں چنانچہ خود قرآن کریم کے ارشاد کے مطابق انسانی زندگی کو عمل کے جس سانچہ میں ڈھلنا چاہیے اس کی اکمل اور احسن تصویر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے کردار میں موجود ہے جس کی تقلید امت محمدیہ کے لئے قیامت تک واجب قرار دے دی گئی ہے۔ اس مضمون کو بیان کرتے ہوئے قرآن کریم فرماتا ہے :-

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّ

تمہارے لئے یعنی ان لوگوں کے لئے جو اللہ اور اخروی دن سے ملنے کی امید رکھتے ہیں اور اللہ کا بہت ذکر کرتے ہیں اللہ کے رسول میں ایک اعلیٰ نمونہ ہے جس کی انہیں پیروی کرنی چاہیے۔

پھر فرمایا :-

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ۖ
تُكْرَمُونَ ۚ اے لوگو اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو اس صورت میں وہ بھی
تم سے محبت کرے گا۔

ایک اور موقع پر فرمایا:-

مَا أَمَرْتُ الرِّسُولَ فُخْذَوْهُ قَا وَمَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوْا ۚ
رسول جو کچھ تم کو دے اس کو لے لو اور جس سے منع کرے اس سے رک جاؤ۔
معاملاتِ شریعت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُسوہ کا ہی دوسرا نام ”سُنَّتِ رسول“ ہے جو
قرآن کریم پر عمل پیرا ہونے کا طریق متعین کرتی ہے۔ اصولِ فقہ میں اسے قرآن کریم کے بعد دوسری حیثیت
حاصل ہے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عملی نمونہ کے بعد آپ کے ان ارشادات کا مقام ہے جو روایات کی
شکل میں ہم تک پہنچے اور جنہیں حدیث کا اصطلاحی نام دیا گیا۔ یہ ارشادات تعلیمِ کتاب اور بیانِ حکمت کے
مضمون سے تعلق رکھتے ہیں۔

اس بارہ میں قرآن کریم میں آپ کی بعثت کے مقاصد بیان کرتے ہوئے آپ کے متعلق بتایا گیا:-

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ

اور انہیں کتاب اور حکمت سکھائے۔

پس یہ تعلیم کتاب اور بیانِ حکمت کا وہ پہلو ہے جو فرموداتِ نبوی سے تعلق رکھتا ہے اور فقہی اصطلاح
میں اسے ہی حدیث کہا گیا ہے۔ خود قرآن کریم کی واضح ہدایت سے پتہ چلتا ہے کہ امورِ دینیہ میں جو قول بھی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو اس کی بنیاد لازماً وحیِ الہی میں موجود ہے۔ چنانچہ فرمایا:-
وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۚ

اور وہ اپنی خواہشِ نفسانی سے کلام نہیں کرتا بلکہ وہ یعنی اس کا پیش کردہ کلام صرف خدا
کی طرف سے نازل ہونے والی وحی ہے۔

یعنی آپ کا کوئی قول بھی نفسی خواہشات کے تابع نہیں بلکہ ہر بات وحیِ الہی پر مبنی ہے اس حیثیت

سے احادیث کا مقام سنت رسولؐ کے بعد اصول فقہ کی ترتیب میں تیسرے درجہ پر ہے۔
حدیث کو تیسرے درجہ پر رکھنے کی وجہ صرف یہ ہے کہ جہاں سنت کو ہزاروں لاکھوں صحابہؓ، تابعین
اور تبع تابعین کے نسلًا بعد نسل تعالٰی و تواثر کی بناء پر غیر معمولی قطعیت حاصل ہوئی ہے وہاں تمام
احادیث کے ثبوت اور ان کی صحت کے بارے میں ایسی قطعیت کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس میں بڑی
حد تک تفحص کی گنجائش موجود ہے۔

دنیا میں حالات بدلتے رہتے ہیں اور نئے نئے مسائل پیدا ہوتے رہتے ہیں ان کے حل کے لئے بھی
ہمیں قرآن کریم، سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور احادیث سے رہنمائی مل جاتی ہے بشرطیکہ تقویٰ اللہ
سے معمور ایسے مطہر وجود میسر آجائیں جن پر قرآن کریم کے ارشاد لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ ۱۵
کے مطابق خدا تعالیٰ کی طرف سے قرآنی علوم کے معارف کھولے جائیں نیز وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ایسے کامل متبع ہوں کہ اُن کی فطرت سنت رسولؐ کے رنگ میں رنگین ہو چکی ہو۔

ہمارا یہ ایمان ہے کہ قرآن کریم کے اس وعدہ کے مطابق کہ

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝ ۱۵

اس ذکر یعنی قرآن کریم کو ہم نے ہی اتارا ہے اور ہم یقیناً اس کی حفاظت کریں گے۔
اللہ تعالیٰ خود آیت محمدیہ میں ایسے مطہر وجود پیدا فرماتا رہتا ہے جو بدلتے ہوئے زمانہ کے تقاضوں
کو قرآن و سنت کی روشنی میں پورا کرنے کے اہل ہوتے ہیں اور تعلیم قرآن کی حفاظت کا کام اُن کے
سپرد کیا جاتا ہے۔ درحقیقت یہی لوگ ہیں جو مجتہد کہلانے کے مستحق ہیں جیسا کہ خلفائے راشدین اور دوسرے
ائمہ دین خصوصاً امام ابو حنیفہؒ وغیرہ تھے۔ اس زمانہ میں خدا کی طرف سے مبعوث ہونے والے مبارک
وجود حضرت مسیح موعود علیہ السلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم و عدل ٹھہرایا ہے پس آپ نے
قرآن و حدیث کی روشنی میں نئے پیدا شدہ فقہی مسائل کو حل کرنے اور استخراج احکام کے لئے اجتہاد
سے کام لینے کا جو محفوظ طریق بتایا ہے جماعت احمدیہ اس پر کاربند اور عمل پیرا ہے۔ اس بارہ میں حضور
علیہ السلام کے تفصیلی ارشادات ”فقہ احمدیہ کے مأخذ“ کے عنوان کے تحت الگ درج کئے جا رہے
ہیں۔

۱۵ ترجمہ:- اس قرآن کی حقیقت کو وہی لوگ پاتے ہیں جو مطہر ہوتے ہیں۔ سورۃ الواقعة آیت ۸۰ ۛ

۱۶ سورۃ الحجرات ۱۰ ۛ کئے بخاری کتاب الانبیاء باب نزول عیسیٰ بن مریم۔

حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے فرمودات پر باحسن طور عمل پیرا ہونے کی غرض سے حضرت امام جماعت احمدیہ نے ایک مجلس افتاء قائم فرمائی ہوئی ہے جو نئے پیدا ہونے والے مسائل پر غور و فکر کر کے اپنی سفارشات حضرت امام جماعت احمدیہ کی خدمت میں پیش کرتی ہے اور آپ کی طرف سے منظوری کے بعد ان سفارشات پر مبنی ”فیصلے“ جماعت کے لئے واجب التعمیل ہوتے ہیں۔

کچھ عرصہ سے یہ ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اُن لوگوں کی رہنمائی کے لئے جو کسی فقہی مسئلہ پر جماعت احمدیہ کا مسلک مستند طور پر جاننے کے خواہش مند ہوں مسائل فقہ کو مدون کر دیا جائے، چنانچہ ۱۹۶۹ء میں حضرت خلیفۃ المسیح الثالث رحمہ اللہ تعالیٰ نے جماعت احمدیہ کی مجلس شوریٰ میں پاس شدہ ریزولوشن کے مطابق فقہ احمدیہ کی باقاعدہ تدوین کے لئے نوار اکیں پر مشتمل ایک کمیٹی قائم فرمائی جس نے یہ مسودہ مرتب کیا۔

تدوین فقہ کمیٹی کے لئے مندرجہ ذیل اراکین مقرر ہوئے :-

۱۔ حضرت صاحبزادہ مرزا طاہر احمد صاحب ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ العزیز

۲۔ خاکسار مرزا عبدالحق ایڈووکیٹ - صدر

۳۔ محترم شیخ محمد احمد صاحب مظہر ایڈووکیٹ

۴۔ محیب الرحمن صاحب ایڈووکیٹ

۵۔ مولانا ابوالعطاء صاحب فاضل (مرحوم)

۶۔ شیخ مبارک احمد صاحب فاضل

۷۔ میاں عبد السمیع صاحب لون ایڈووکیٹ

۸۔ شیخ مظفر احمد صاحب ایڈووکیٹ

۹۔ ملک سیف الرحمن صاحب مفتی سلسلہ عالیہ - سیکرٹری

تدوین فقہ کا یہ کام مختلف مراحل میں سرانجام پایا۔ مسائل کو جمع کر کے اُن کی تحقیق و ترتیب اور بنیادی مسودے کی تیاری میں محترم ملک سیف الرحمن صاحب، حضرت مرزا طاہر احمد صاحب اور محترم مولانا ابوالعطاء صاحب مرحوم نے گراں قدر خدمات سرانجام دیں۔

اس طرح ایک بنیادی مسودہ تیار ہونے کے بعد دوسرے مرحلے پر محترم محیب الرحمن صاحب ایڈووکیٹ نے اس مسودہ کو دفعات کے پیرائے میں منتقل کیا اور مکرم مولوی محمد احمد صاحب ثاقب فاضل کے تعاون سے متن کی تشریح لکھی اور حوالہ جات تیار کئے۔ وراثت سے متعلق مسائل میں مکرم

پروفیسر عبدالرشید صاحب غنی نے قابلِ قدر مواد متبیا کیا۔

ان جملہ حضرات نے خاکسار سے مسلسل رابطہ رکھا اور اس طرح سے خاکسار کو اس کام کی نگرانی اور مناسب راہنمائی کا موقع ملا۔ مسودہ تیار ہو جانے کے بعد تدوین فقہ کمیٹی نے مندرجہ ذیل اصحاب کو مسودے پر تفصیلی غور و فکر کے لئے دعوت دی جنہوں نے اپنا قیمتی وقت صرف کر کے قابلِ قدر مشورے دیئے اور اس کی تفصیلی خواندگی میں حصہ لیا:-

مکرم مولوی محمد احمد صاحب جلیل فاضل - مکرم چوہدری عزیز احمد صاحب ایڈووکیٹ ریٹائرڈ
ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن جج - مکرم چوہدری اسے وحید سلیم صاحب ایڈووکیٹ - مکرم چوہدری ادیس نصر اللہ
خال صاحب ایڈووکیٹ - مکرم مرزا نصیر احمد صاحب ایڈووکیٹ - مکرم چوہدری اعجاز نصر اللہ خال صاحب
ایڈووکیٹ اور مکرم حمید اسلم صاحب ایڈووکیٹ۔

اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ فقہ احمدیہ کا یہ مسودہ جماعت احمدیہ کے مستند علماء اور قانون دان حضرات کی نظر سے گزرا ہے۔ تمام اصحاب جنہوں نے اس کام کی تکمیل میں مدد دی ہے شکر ہے اور دعا کے مستحق ہیں۔ فجزاہم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔

مکرم سید شمس الحق صاحب فاضل اور مکرم چوہدری ہادی علی صاحب نے حوالہ جات کی تلاش و تحقیق میں عرق ریزی سے کام لیا۔ فجزاہما اللہ تعالیٰ۔

فقہ احمدیہ کا جو حصہ اس وقت پیش کیا جا رہا ہے وہ نکاح اور اس سے متعلقہ امور اور وراثت کے مسائل پر مبنی ہے۔ یہ حضرت خلیفۃ المسیح الرابع ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ العزیز کی منظوری کے بعد شائع کیا جا رہا ہے۔ جماعت احمدیہ اس فقہ کی پابند ہے اور یہ فقہ مندرجہ امور پر جماعت احمدیہ کے فقہی مذہب کی مستند دستاویز ہے۔

اگر کسی مسئلے پر اس مجموعے میں کوئی اصول یا راہنمائی نہ ملے تو اس مسئلہ میں فقہ حنفیہ پر عمل ہو گا سوائے اس کے کہ اس مجموعہ میں مندرجہ طریق کار کے مطابق بعد میں جماعتی اجتہاد کے ذریعے اس میں کوئی تبدیلی کی جائے۔

خاکسار

مرزا عبدالحق

صدر تدوین فقہ کمیٹی

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

— ایڈیشن دوم —

”فقہ احمدیہ“ کا پہلا ایڈیشن چند دنوں میں ہی ختم ہو گیا تھا فالحمد للہ۔ اس لئے اب اس کا دوسرا ایڈیشن شائع کیا جا رہا ہے۔ اس میں صفحہ ۷۹ پر طلاق کے متعلق کسی قدر وضاحت کرنے کے لئے کچھ اضافہ کیا گیا ہے باقی سب حسب سابق ہے۔

پہلے ایڈیشن کے پیش لفظ میں مجلس مشاورت ۱۹۷۶ء کے اس ریزولوشن کا ذکر رہ گیا تھا جس میں ”فقہ احمدیہ“ کی تدوین کا فیصلہ کیا گیا تھا اب اس مجلس مشاورت کی کارروائی کا متعلقہ حصہ بھی اخبار الفضل سے شامل اشاعت کیا جاتا ہے تاکہ اس فقہ کی تدوین کا پس منظر معلوم ہو سکے۔

”۱۹۷۶ء کی مجلس مشاورت کی ایک خصوصیت تھی کہ اس میں فقہ احمدیہ کی تدوین و ترتیب کے متعلق تاریخی اہمیت کی حامل ایک اہم قرارداد بالاتفاق پاس کی گئی جس کے ذریعہ سیدنا حضرت امام جماعت احمدیہ ایدہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں یہ درخواست کی گئی کہ حضور ایک ایسی سبکیٹی مقرر فرمائیں جو فقہ احمدیہ کو مدون و مرتب کرے اور جو حضور کی منظوری سے کتابی صورت میں شائع ہو کر جماعت کے ہر فرد کیلئے قضائیہ معاملات اور ملکی عدالتوں میں پرنسپل لاء کا کام دے سکے۔“

فقہ احمدیہ کی تدوین کے متعلق تاریخی قرارداد

۲۸ مارچ ۱۳۵۷ھ کو مجلس مشاورت کے آخری اجلاس میں سیدنا حضرت امام جماعت احمدیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی اجازت سے محترم جناب شیخ محمد احمد صاحب مظہر ایڈووکیٹ نے ”فقہ احمدیہ“ کی تدوین کے سلسلہ میں تاریخی اہمیت کی حامل ایک اہم قرارداد پیش فرمائی جس کے الفاظ یہ ہیں:-

”فقہی معاملات کے بارے میں حضرت بانی سلسلہ عالیہ احمدیہ کا ارشاد حسب ذیل ہے:-

”اگر حدیث میں کوئی مسئلہ نہ ملے اور نہ سنت میں اور نہ قرآن میں مل سکے تو اس صورت

میں فقہ حنفی پر عمل کر لیں کیونکہ اس فرقہ کی کثرت خدا کے ارادہ پر دلالت کرتی ہے اور اگر بعض موجودہ تغیرات کی وجہ سے فقہ حنفی کوئی صحیح فتویٰ نہ دے سکے تو اس صورت میں علماء اس سلسلہ کے اپنے خداداد اجتہاد سے کام لیں، لیکن ہوشیار رہیں کہ مولوی عبداللہ چکڑالوی کی طرح بے وجہ احادیث سے انکار نہ کریں ہاں جہاں قرآن اور سنت کے کسی حدیث کو معارض پادیں تو اس حدیث کو چھوڑ دیں۔“

(ریویو پر مباحثہ چکڑالوی و بیالوی ص ۱۷۱ تصنیف نومبر ۱۹۰۲ء، روحانی خزائن جلد ۱۹ ص ۲۱۲)

خدا تعالیٰ کے فضل سے جماعت احمدیہ مندرجہ بالا تعلیم کی پابند رہی ہے اور ہے لیکن ابھی تک فقہ احمدی پورے طور پر مدون شکل میں جماعت کے سامنے نہیں آئی اس لئے:

”مجلس شوریٰ جو تمام جماعتہائے احمدیہ کی نمائندہ مجلس ہے حضرت امام جماعت ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ العزیز کی خدمت میں مؤدبانہ درخواست کرتی ہے کہ حضور ایک سب کمیٹی مقرر فرمائیں جو فقہ احمدیہ کو مدون اور مرتب کرے اور یہ فقہ مسائل وراثت، ہبہ، نکاح، زکوٰۃ، گارڈین شپ اور دیگر ضروری فقہی امور پر مشتمل ہو جسے حضور ایدہ اللہ تعالیٰ کی منظوری کے بعد فقہ احمدیہ..... یا مختصراً فقہ احمدیہ کے نام سے شائع کیا جائے تاکہ یہ فقہ جماعت احمدیہ کے ہر فرد کے لئے قضائی معاملات اور ملکی عدالتوں میں پرنسپل لاء کا کام دے۔“

مختلف نمائندگان نے اپنی آراء کا اظہار کرتے ہوئے اس قرارداد کا پُر جوش خیر مقدم کیا اور جب اسے رائے شماری کے لئے پیش کیا گیا تو مجملہ نمائندگان نے متفقہ طور پر اس کی تائید کی۔ یہ امر خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ حضرت امام جماعت احمدیہ نے بھی نمائندگان کے ہمراہ کھڑے ہو کر اس کے حق میں اپنی رائے کا اظہار فرمایا۔

اس متفقہ سفارش کو حضور نے منظور فرمایا۔“ (منقول از روزنامہ الفضل ۲۹ مارچ ۱۹۶۶ء)

اس فیصلہ کے پیش نظر حضرت خلیفۃ المسیح الثالث رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کمیٹی تشکیل فرمائی تھی اس کا ذکر ایڈیشن اول کے پیش لفظ میں موجود ہے۔

خاکسار

مرزا عبدالحق ایڈووکیٹ

صدر تدوین فقہ کمیٹی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فقہ احمدیہ کے مآخذ

تمہید

قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کی گئی آخری اور کامل شریعت ہے اور تمام اسلامی قوانین و احکام کا حقیقی، اصل اور بنیادی منبع ہے۔

چونکہ قرآن کریم میں کئی احکام اصولی اور اجمالی طور پر بیان ہوئے ہیں اس لئے بسا اوقات احکام قرآنی کی تفصیل کے لئے سنت کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے اور انہی بناء پر اجتہاد کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اجتہاد کے معنی یہ ہیں کہ بدلے ہوئے حالات کے تقاضا کے پیش نظر قرآن اور سنت میں بیان کردہ اصول کی روشنی سے استفادہ یا شرعی امثال پر قیاس کر کے حسب ضرورت نئے احکام اخذ کئے جائیں۔ غرض نئی ضرورتوں کے لئے مختلف مسئلہ ذرائع کی مدد سے نئے احکام اخذ کرنا اجتہاد کہلاتا ہے جس کے مختلف طریقے ہو سکتے ہیں۔

اسی منکر و تدبیر اور شعوری کوشش کو اور اس کے نتیجے میں مرتب شدہ احکام شریعت کو علم فقہ کہا جاتا ہے۔

تمام فقہی مسائل کے لئے قرآن، سنت اور حدیث بنیادی مآخذ ہیں۔ قیاس، استحسان، استدلال، استصحاب الحال اور عرف وغیرہ قرآن اور حدیث کے تابع اور مسائل فقہ کے ضمنی مآخذ ہیں۔ مذاہب فقہ حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی یا اثنا عشری میں اختلاف ان بنیادی یا ضمنی مآخذ سے احکام کے استخراج و انتباہ اور اجتہاد کے طریق کار میں اختلاف کی وجہ سے ہوا ہے۔

جماعت احمدیہ صدیق دل سے قرآن شریف کو آخری اور کامل شریعت مانتی ہے اسی طرح وہ سنت و حدیث کے حجت شرعی ہونے کی بھی قائل ہے۔ پس فقہ احمدیہ کے بنیادی مآخذ اور مصادر قرآن، سنت اور حدیث ہیں اور ثانوی مآخذ قیاس، استحسان وغیرہ ان بنیادی مصادر کے باہمی تعلق کی بابت

جماعتِ احمدیہ اس عقیدے پر قائم ہے کہ قرآن شریف کی کوئی آیت منسوخ نہیں لہذا فقہاء کے نزدیک جو چیز نسخ قرآن بالقرآن یا نسخ قرآن بالسنہ کہلاتی ہے جماعتِ احمدیہ کے نزدیک اس کی کوئی اہمیت نہیں کیونکہ جماعتِ احمدیہ نسخ قرآن کی قائل ہی نہیں۔ اگر کسی جگہ حدیث قرآن سے مختلف نظر آئے تو اس اختلاف کو دور کرنے اور ان دونوں میں تطبیق پیدا کرنے کی کوشش ہونی چاہیے اور اگر کسی طرح سے بھی تطبیق نہ ہو سکے تو حدیث کو ترک کر دینے میں ہی برکت ہے کیونکہ قرآن کا فیصلہ اٹل ہے۔

فقہ احمدیہ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں سنت اور حدیث کو ایک چیز نہیں مانا گیا کیونکہ جماعتِ احمدیہ کے نزدیک سنت عملی تو اتر کا نام ہے اور حدیث روایات کا مجموعہ ہے جنہیں بہت بعد میں مدون کیا گیا تھا۔

جماعتِ احمدیہ کے بانی حضرت مسیح موعود و مہدی معہود علیہ الصلوٰۃ والسلام فقہ کے ماخذ کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”میرا مذہب یہ ہے کہ تین چیزیں ہیں جو تمہاری ہدایت کے لئے خدا نے تمہیں دی ہیں۔ سب سے اول قرآن ہے جس میں خدا کی توحید اور جلال اور عظمت کا ذکر ہے.... سو تم ہوشیار رہو اور خدا کی تعلیم اور قرآن کی ہدایت کے برخلاف ایک قدم بھی نہ اٹھاؤ۔ میں تمہیں سچ سچ کہتا ہوں کہ جو شخص قرآن کے ساتھ سو حکم میں سے ایک چھوٹے سے حکم کو بھی ٹالتا ہے وہ نجات کا دروازہ اپنے ہاتھ سے اپنے پر بند کرتا ہے۔“ لہ

نیز فرماتے ہیں:-

”قرآن شریف جو کتاب اللہ ہے جس سے بڑھ کر ہمارے ہاتھ میں کوئی کلام قطعی اور یقینی نہیں وہ خدا کا کلام ہے وہ شک اور ظن کی آلائشوں سے پاک ہے۔“ لہ

”دوسرا ذریعہ ہدایت کا جو مسلمانوں کو دیا گیا ہے سنت ہے.... مسلمانوں پر قرآن شریف کے بعد بڑا احسان سنت کا ہے۔ خدا اور رسولؐ کی ذمہ داری کا فرض صرف دو امر تھے اور وہ یہ کہ خدا تعالیٰ قرآن کو نازل کر کے مخلوقات کو بذریعہ اپنے قول کے اپنے منشاء سے اطلاع دے۔ یہ تو خدا کے قانون کا فرض تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مثلاً جب نماز کے لئے حکم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ کے اس قول کو اپنے فعل سے کھول کر دکھلا دیا اور عملی رنگ میں ظاہر کر دیا کہ فجر کی یہ رکعات ہیں اور مغرب کی یہ۔ اور باقی نمازوں کے لئے یہ یہ رکعات ہیں۔ ایسا ہی حج کر کے دکھلایا اور پھر اپنے ہاتھ سے ہزار ہا صحابہ کو اس فعل کا پابند کر کے سلسلہ تامل بڑے زور سے قائم کر دیا۔ پس عملی نمونہ جواب تک اُمت میں تعامل کے رنگ میں مشہود و محسوس ہے۔ اسی کا نام سُنت ہے۔

لیکن حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رُوبرو نہیں لکھوایا اور نہ اس کے جمع کرنے کے لئے کوئی اہتمام کیا..... پھر جب وہ دو صحابہ رضی اللہ عنہم کا گزر گیا تو بعض تابعین کی طبیعت کو خدا نے اس طرف پھیر دیا کہ حدیثوں کو کبھی جمع کر لینا چاہیئے تب حدیثیں جمع ہوئیں۔

اس میں شک نہیں کہ اکثر حدیثوں کے جمع کرنے والے بڑے متقی اور پرہیزگار تھے انہوں نے جہاں تک ان کی طاقت میں تھا حدیثوں کی تنقید کی اور ایسی حدیثوں سے بچنا چاہا جو ان کی رائے میں موضوعات میں سے تھیں اور ہر ایک مشتبہ الحال راوی کی حدیث نہیں لی۔ بہت محنت کی مگر تاہم چونکہ وہ ساری کارروائی بعد از وقت تھی اس لئے وہ سب غلطی کے مرتبہ پر رہی بایں ہمہ یہ سخت نا انصافی ہوگی کہ یہ کہا جائے کہ وہ سب حدیثیں لغو اور کمزوری اور بے فائدہ اور جھوٹی ہیں بلکہ ان حدیثوں کے نکلنے میں اس قدر احتیاط سے کام لیا گیا ہے اور اس قدر تحقیق اور تنقید کی گئی ہے جو اس کی نظیر دوسرے مذاہب میں نہیں پائی جاتی..... تاہم یہ غلطی ہے کہ ایسا خیال کیا جائے کہ جب تک حدیثیں جمع نہیں ہوئی تھیں اس وقت تک لوگ نمازوں کی رکعات سے بے خبر تھے یا حج کرنے کے طریق سے نا آشنا تھے کیونکہ سلسلہ تعامل نے جو سُنت کے ذریعہ سے ان میں پیدا ہو گیا تھا تمام حدود اور فرائض اسلام ان کو سکھلا دیئے تھے اس لئے یہ بات بالکل صحیح ہے کہ ان حدیثوں کا دنیا میں اگر وجود بھی نہ ہوتا جو مدتِ دراز کے بعد جمع کی گئیں تو اسلام کی اصل تعلیم کا کچھ بھی حرج نہ تھا کیونکہ قرآن اور سلسلہ تعامل نے ان ضرورتوں کو پورا کر دیا تھا تاہم حدیثوں نے اس نور کو زیادہ کیا گویا اسلام نُورِ علی نور ہو گیا اور حدیثیں قرآن اور سُنت کے لئے گواہ کی طرح کھڑی ہو گئیں اور اسلام

کے بہت سے فرقے جو بعد میں پیدا ہو گئے ان میں سے سچے فرقہ کو احادیثِ صحیحہ سے بہت فائدہ پہنچا۔^۱

سیدنا حضرت مسیح موعود علیہ السلام مزید فرماتے ہیں:-

”ہماری جماعت کا یہ فرض ہونا چاہیے کہ اگر کوئی حدیث معارض اور مخالفِ قرآن اور سنت نہ ہو تو خواہ کیسے ہی ادنیٰ درجہ کی حدیث ہو اس پر وہ عمل کریں اور انسان کی بنائی ہوئی فقہ پر اس کو ترجیح دیں۔“^۲

ان تین رہنما محکم اصولوں کے بعد جن پر تمام شریعتِ حقہ کی بنیاد ہے اگر کوئی مسئلہ حل طلب رہ جائے یا اس کے حل میں مزید روشنی اور راہنمائی کی ضرورت ہو یا کوئی نیا مسئلہ پیدا ہو جائے تو ان مسائل کے حل کے لئے جماعت کے مجتہدین اور راہنمائی فی العلم کو حضرت بانی سلسلہ عالیہ احمدیہ کی حسبِ ذیل ہدایت ہے:-

”اگر حدیث میں کوئی مسئلہ نہ ملے اور نہ سنت میں اور نہ قرآن میں مل سکے تو اس صورت میں فقہ حنفی پر عمل کر لیں کیونکہ اس فرقہ کی کثرتِ خدا کے ارادہ پر دلالت کرتی ہے اور اگر بعض موجودہ تغیرات کی وجہ سے فقہ حنفی کوئی صحیح فتویٰ نہ دے سکے تو اس صورت میں علماء اس سلسلہ کے اپنے خدا داد اجتہاد سے کام لیں لیکن ہوشیار رہیں کہ مولوی عبداللہ چکڑالوی کی طرح بے وجہ احادیث سے انکار نہ کریں۔ ہاں جہاں قرآن اور سنت سے کسی حدیث کو معارض پاویں تو اس حدیث کو چھوڑ دیں۔“^۳

حضور علیہ السلام حضرت امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں ایک جگہ فرماتے ہیں:-

”وہ ایک بحرِ اعظم تھا اور دوسرے سب اس کی شاخیں ہیں اس کا نام اہل الرائے رکھنا ایک بھاری خیانت ہے۔ امام بزرگ ابو حنیفہؒ کو علاوہ کمالاتِ علم اثنائے نبویہ کے استخراج

۱۔ ریویو بر مباحثہ چکڑالوی و بٹالوی ص ۵، تصنیف نومبر ۱۹۰۲ء، روحانی خزائن جلد ۱۹ ص ۲۰۹ تا ص ۲۱۱

۲۔ ”وہ ایک بحرِ اعظم تھا اور دوسرے سب اس کی شاخیں ہیں اس کا نام اہل الرائے رکھنا“ ص ۲۱۲

۳۔ ”اگر حدیث میں کوئی مسئلہ نہ ملے اور نہ سنت میں اور نہ قرآن میں مل سکے تو اس صورت میں فقہ حنفی پر عمل کر لیں کیونکہ اس فرقہ کی کثرتِ خدا کے ارادہ پر دلالت کرتی ہے اور اگر بعض موجودہ تغیرات کی وجہ سے فقہ حنفی کوئی صحیح فتویٰ نہ دے سکے تو اس صورت میں علماء اس سلسلہ کے اپنے خدا داد اجتہاد سے کام لیں لیکن ہوشیار رہیں کہ مولوی عبداللہ چکڑالوی کی طرح بے وجہ احادیث سے انکار نہ کریں۔ ہاں جہاں قرآن اور سنت سے کسی حدیث کو معارض پاویں تو اس حدیث کو چھوڑ دیں۔“

مسائل قرآن میں یہ طویل تھا۔ خدا تعالیٰ حضرت مجدد الف ثانیؒ پر رحمت کرے انہوں نے مکتوب ص ۳ میں فرمایا ہے کہ امام اعظم صاحب کی آنے والے مسیح کے ساتھ استخراج مسائل قرآن میں ایک روحانی مناسبت ہے۔“ لہ

حضور علیہ السلام ازالہ اوہام میں فرماتے ہیں :-

” اصل حقیقت یہ ہے کہ امام صاحب موصوف اپنی قوت اجتہادی اور اپنے علم اور درایت اور فہم و فراست میں ائمہ ثلاثہ باقیہ سے افضل و اعلیٰ تھے اور ان کی خدا داد قوت فیصلہ ایسی بڑھی ہوئی تھی کہ وہ ثبوت عدم ثبوت میں بخوبی فرق کرنا جانتے تھے اور ان کی قوت مدرکہ کو قرآن شریف کے سمجھنے میں ایک خاص دستگاہ تھی اور ان کی فطرت کو کلام الہی سے ایک خاص مناسبت تھی اور عرفان کے اعلیٰ درجہ تک پہنچ چکے تھے اور اسی وجہ سے اجتہاد و استنباط میں ان کے لئے وہ درجہ علیا مسلم تھا جس تک پہنچنے سے دوسرے سب لوگ قاصر تھے۔“ لہ



لہ الف :- الحق مباحثہ لدھیانہ سن تصنیف ۱۸۹۱ء ص ۱۵۱، روحانی خزائن جلد ۳ ص ۱۱۱

ب :- نیز علامہ محمد نجم الغنی خان صاحب رام پوری اپنی کتاب ” مذاہب اسلام “ ص ۳ پر لکھتے ہیں درختار میں امام ابو حنیفہؒ کے جہاں اور اوصاف لکھے ہیں ان میں یہ بھی لکھا ہے ” یحکم بمذہبہ عیسیٰ علیہ السلام یعنی امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کے موافق عیسیٰ علیہ السلام حکم کریں گے او عیسیٰ چلیپی نے اس کا مطلب یوں بیان کیا ہے کہ حضرت مسیحؑ اجتہاد کریں گے اور ان کا اجتہاد امام ابو حنیفہؒ کے اجتہاد کے موافق پڑے گا۔

لہ ازالہ اوہام سن تصنیف ۱۸۹۱ء صفحہ ۵۳۰، ۵۳۱، روحانی خزائن جلد ۳ صفحہ ۳۸۵

استدراک

فقہ احمدیہ میں عام مدون فقہ حنفی سے بعض امور میں اختلاف کیا گیا ہے۔ یہ اختلاف فقہ حنفی کے اصولوں سے باہر نہیں۔ پس جس طرح حضرت امام ابوحنیفہؒ سے آپ کے بعض شاگردوں مثلاً حضرت امام ابو یوسفؒ یا حضرت امام محمدؒ کا اختلاف فقہ حنفی کے دائرہ سے ان کو باہر نہیں لے جاتا اور ان کے اس اختلاف کو فقہ حنفی کی مخالفت نہیں سمجھا جاتا اسی طرح فقہ احمدیہ کا بعض امور میں اختلاف فقہ حنفی کے مخالف قرار نہیں دیا جاسکتا خصوصاً جبکہ یہ اختلاف انہی اصولوں پر مبنی ہے جنہیں فقہاء حنفی تسلیم کرتے ہیں کیونکہ فقہ احمدیہ کے وہی مأخذ ہیں جو فقہ حنفی کے ہیں۔



تعریف نکاح

دفعہ نمبر ۱

نکاح مرد اور عورت کے درمیان شارع کی عائد کردہ شرائط کے مطابق ایک شرعی معاہدہ ہے جو جنسی جبلت کو حدود اللہ کا پابند کر کے فریقین کے درمیان جنسی تعلق کو جائز اور اولاد کے نسب کو صحیح ٹھہراتا ہے۔

تشریح شریعت کی اصطلاح میں نکاح ایک معاہدہ ہے جس کا مقصد جائز اولاد پیدا کرنا ہے۔ چونکہ اسلام دین فطرت ہے اس لئے اس نے طبعی حوائج اور جبلی ضروریات کو کلبیتہ نظر انداز کرنے یا دبانے کی اجازت نہیں دی اور تجرد اور جنسی تعلقات سے اجتناب کی زندگی کو سخت ناپسند فرمایا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”إِنَّ الرَّهْبَانِيَّةَ لَمْ تُكُتَبْ عَلَيْنَا“^۱ یعنی رہبانیت اور ترک دنیا کا ہمیں حکم نہیں دیا گیا۔ ایک اور مشہور عوام حدیث ہے :-

۱۔ فقہاء نے نکاح کی اصطلاحی تعریف یہ کی ہے :-
 اَلنِّكَاحُ فِي الشَّرْعِ عَقْدٌ مَدَنِيٌّ لَفْظِيٌّ أَوْ خَطِيٌّ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ
 بَالِغَيْنِ رَاشِدَيْنِ يَحْفَظَانِ بِهِ عَلَيْهِمَا عَمَّا فَهَمَا وَصَلَاحَهُمَا شُمًّا
 يَنْشَأُ مِنْهُ أُسْرَةٌ۔ (الاسرة في الشرع الاسلامي ص ۳۴ مرتبہ عمر فروخ بیروت لبنان)
 یعنی نکاح ایک تمدنی معاہدہ ہے جو عاقل بالغ مرد اور عاقلہ بالغہ عورت آپس میں
 زبانی یا تحریری طور پر کرتے ہیں اور اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ وہ اس کے ذریعہ اپنی عفت
 کی حفاظت کریں اور بھلائی کا سامان کر کے ایک گھر آباد کریں تاکہ اس سے گنہ کی بنیاد پڑے۔

لَا رَهْبًا نِيَّةً فِي الْإِسْلَامِ ۖ کہ اسلام میں مجرور رہنے اور دنیا ترک کر دینے کی کوئی ہدایت نہیں اور نہ ہی اس کے پسندیدہ ہونے کی کوئی سند ہے۔

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ صحابہؓ نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ نمازیں پڑھیں گے، روزے رکھیں گے اور عمر بھر شادی نہیں کریں گے۔ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپؐ نے ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:-

”کیا ان لوگوں کو معلوم نہیں کہ میں نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں۔ روزے بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں اور میں نے شادیاں بھی کی ہیں“

اسی سلسلہ میں آپؐ نے فرمایا:-

”نکاح میری سنت ہے اور جو شخص میری سنت کو ترک کرتا ہے میرا اُس سے کوئی تعلق نہیں۔“

اس حدیث کے ایک حصہ کے الفاظ یہ ہیں:-

ا۔ ”اَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي“ ۖ^۱
 ب۔ ”اَلنِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي“ ۖ^۲
 آپؐ نے یہ بھی فرمایا:-

”مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ“ ۖ^۳

یعنی تم میں سے جو شادی کی توفیق رکھتا ہے اسے چاہیے کہ شادی کرے کیونکہ شادی نظر نیچی رکھنے اور پاکدامن رہنے کا بہترین ذریعہ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں فَلْيَتَزَوَّجْ کا لفظ استعمال فرمایا جو امر کا صیغہ ہے

۱۔ لَا رَهْبًا نِيَّةً فِي الْإِسْلَامِ۔ المبسوط سرخسی ص ۱۱۱۔ یہ الفاظ حدیث کی کسی کتاب میں نہیں ملتے البتہ ابو داؤد میں ”لَا صِيْرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ“ کے الفاظ مروی ہیں۔ صیورہ کے معنی ہیں انقطع عن النکاح وتبطل۔ ابو داؤد کتاب المناسک باب لا صیورہ نیز دیکھیں مکتوبات سلیمانی جلد ۱ ص ۲۱۵۔

۲۔ بخاری کتاب النکاح باب ترغیب النکاح جلد ۲ ص ۵۷

۳۔ ابن ماجہ کتاب النکاح باب فضل النکاح ص ۱۳

۴۔ ابو داؤد کتاب النکاح باب التحریض علی النکاح جلد اول ص ۲۹

اور اصولاً وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح قرآن کریم کا ارشاد ہے:-

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ
مَشْئِي وَثَلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ۗ

یعنی اگر تمہیں یہ خوف ہو کہ تم بیوہ عورتوں سے انصاف نہ کر سکو گے تو جو صورت تمہیں
پسند ہو کر لو یعنی حسبِ پسند دو دو سے اور تین تین سے اور چار چار سے نکاح کر لو لیکن
اگر تمہیں یہ خوف ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی عورت سے یا اُن لونڈیوں سے جو
تمہارے ہاتھوں میں ہیں نکاح کرو۔ یہ طریق اُس بات کے بہت قریب ہے کہ تم ظلم و تعدی
سے بچ جاؤ۔

اس ارشادِ ربّانی میں "فَانْكَحُوا" کے صیغہ سے صاف ظاہر ہے کہ صاحبِ استطاعت کیلئے
نکاح واجب ہے۔



مقاصدِ نکاح

دفعہ نمبر ۲

نکاح کا مقصد بقاءِ نسلِ انسانی، تحفظِ عفت، حصولِ مؤدت اور سکینت پر مبنی
پُر امن عائلی زندگی کی ضمانت مہیا کرنا ہے۔

تشریح قرآن کریم میں شادی شدہ مرد اور عورت کو محسن اور محسنہ کہا گیا ہے۔ جس کے معنی قلعہ بند

ہو جانے کے ہیں۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ شادی کا مقصد مرد اور عورت کو شیطانی وساوس اور شہوانی حملوں سے محفوظ رکھنا ہے گویا تحفظِ عفت اور تقویٰ شعار زندگی نکاح کے اہم مقاصد میں شامل ہے۔

اسی طرح نکاح کے ذریعہ سے نسلِ انسانی کی بقاءِ نسب کا تحفظ اور عائلی زندگی کو مضبوط بنایا دینا پر قائم کرنا بھی مقصود ہے۔

اہلیتِ نکاح

دفعہ نمبر ۳

ہر عاقل، بالغ احمدی نکاح کرنے کا اہل ہے

تشریح چونکہ نکاح کے نتیجہ میں فریقین پر ایسے حقوق و فرائض عائد ہوتے ہیں جس کے فریقین شرعاً اور قانوناً پابند ہوتے ہیں اس لئے اس معاہدہ کے دو بنیادی اوصاف یعنی عقل اور بلوغت کا پایا جانا ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مجنون، فاجر العقل اور نابالغ خود اپنا نکاح کرنے کے اہل نہیں ہیں ہاں ان کی طرف سے ان کے ولی یہ معاہدہ کر سکتے ہیں۔ ایسی صورت میں فاجر العقل یا نابالغ کا ولی بوجہ نیابت منکوحہ کے نان و نفقہ اور مہر کا ذمہ دار ہوگا۔

سوال :- اگر نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح اس کا ولی کر دے اور مہنوز وہ نابالغ ہی ہو اور ایسی ضرورت

پیش آوے تو کیا طلاق بھی ولی دے سکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- حضرت اقدس مسیح موعود علیہ السلام نے فرمایا "کہ دے سکتا ہے"

(بدرد ۲۵ جولائی ۱۹۰۷ء بحوالہ فتاویٰ مسیح موعود ص ۱۲۶)

بلوغت

دفعہ نمبر ۴

نکاح کی اغراض کے لئے مرد اور عورت کی بلوغت طبعی کافی اور معتبر ہے تاہم ملکی حالات اور علاقہ کی آب و ہوا کو ملحوظ رکھتے ہوئے مرد اور عورت کی بلوغت کی اوسط عمر متعین کرنے کے لئے مناسب قانون بنایا جاسکتا ہے۔

تشریح اغراض نکاح کے لئے شرعاً لڑکا یا لڑکی اُس وقت بالغ سمجھے جائیں گے جب وہ جسمانی نشوونما کے اعتبار سے بالغ ہو جائیں گے جس کی ایک طبعی علامت لڑکے کے لئے احتلام اور لڑکی کے لئے حیض کا شروع ہونا ہے۔

بلوغت کی یہ عمر خاندانی حالات، خوراک، صحت اور ملکی آب و ہوا کے اعتبار سے مختلف ہو سکتی ہے۔

اگر یکسانی کی غرض سے قانون کا تقاضا ہو تو مختلف اغراض کے لئے بلوغت کی عمر سالوں میں بھی متعین کی جاسکتی ہے۔ مثلاً شادی کی اغراض کے لئے لڑکے کی عمر ۱۸ سال اور لڑکی کی عمر ۱۶ سال مقرر کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح مالی تصرف کے لئے لڑکے کی عمر اٹھارہ سال تجویز کی جاسکتی ہے اور اس میں کوئی شرعی روک نہیں۔



رَضَا

دفعہ نمبر ۵

عاقِل بالغ مرد اپنے نکاح کے لئے خود رضامندی دے گا البتہ عاقل بالغ عورت کی اپنی رضامندی کے علاوہ اس کے ولی کی رضامندی بھی ضروری ہے۔

تشریح چونکہ نکاح سے متعلق مجملہ حقوق و فرائض براہِ راست مرد سے وابستہ ہیں جیسے حق مہر کی ادائیگی، بیوی اور بچوں کے نان و نفقہ کی ذمہ داری اور ان حقوق و فرائض کی ادائیگی کسی وکیل یا ولی کے ذمہ واجب نہیں ہوتی اس لئے صحتِ نکاح کے لئے عاقل بالغ مرد کی اپنی رضامندی ہی کافی اور معتبر ہے۔ البتہ اگر مرد نابالغ یا مجنون ہو تو اس کے ولی کی رضامندی ضروری ہوگی اور وہ بھی ان مالی حقوق کی ادائیگی کا ذمہ دار ہوگا جو نکاح کے نتیجہ میں خاوند کے ذمہ عائد ہوتے ہیں۔ عورت کی اپنی رضامندی کے ساتھ اس کے ولی کی رضامندی بھی ضروری ہے۔ اس بارہ میں مفصل بحث زیر دفعہ ۸ تشریح شرط ۲ ص ۳۹ دیکھیں۔

کَفَاؤَت

دفعہ نمبر ۶

نکاح میں مرد کا عورت کے لئے کفو ہونا مستحسن ہے

تشریح کفو کے لفظی معنی ہم پلہ اور برابر ہونے کے ہیں۔ فقہاء نے بعض دائروں میں کفو یعنی

مرد کا اس کے ہم پلہ ہونے کی معاشرتی اہمیت کو تسلیم کیا ہے کیونکہ کفایت کا اصل مقصد فریقین کی ازدواجی زندگی میں ہم آہنگی اور موافقت پیدا کرنا ہے۔

کفو میں مذہب، دینداری اور معاشرتی یکسانی کو بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ اس کے علاوہ نسب، پیشہ تعلیم اور عمر و صحت کو بھی مد نظر رکھ لیا جائے تو اس میں برکت اور معاشرتی بہتری ہے۔ تاہم اگر مرد اور عورت اور اس کا ولی اس دوسرے درجہ کے تفاوت کو علم کے باوجود نظر انداز کر دیں تو شرعاً نکاح مکمل ہوگا اور اس تفاوت کی وجہ سے اس نکاح کے فسخ کئے جانے کے مطالبہ کا کوئی جواز نہ ہوگا۔

بہر حال ان سب امور میں سے دینی کفایت اور مساوات کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ اسی بناء پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسْبِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاطْفُزْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ“ ۱

یعنی اپنی زندگی کو خوشگوار بنانے کے لئے کسی عورت سے شادی کرنے کے سلسلہ میں جن باتوں کو مد نظر رکھا جاتا ہے ان میں مندرجہ ذیل چار امور کو زیادہ اہمیت حاصل ہوتی ہے۔ اول عورت کے خاندان کی مالی حالت، دوم عورت کی خاندانی وجاہت، سوم عورت کا حسن و جمال اور چہارم عورت کی دینداری اور اس کی حسن سیرت۔ تاہم ایک مومن کو چاہیئے کہ وہ حسن سیرت اور دینداری کے پہلو کو ترجیح دے۔

ایسی ہی تمدنی، معاشرتی اور تربیتی وجوہات کی بناء پر پیدا ہونے والے مسائل اور الجھنوں کے پیش نظر جماعت احمدیہ ایک احمدی عورت کو اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ وہ کسی غیر احمدی مرد سے شادی کرے۔ ایسی شادی کفایت کے دینداری والے معیار پر پوری نہیں اترتی تاہم اگر نظام جماعت کی خلاف ورزی میں ایسی شادی ہو جائے تو اسے باطل قرار نہیں دیا جائے گا یعنی ایسے نکاح کے بعد پیدا ہونے والی اولاد ثابت النسب ہوگی اسے سارے شرعی اور قانونی حقوق حاصل ہوں گے اور وہ وراثت کی حقدار ہوگی۔ ۲



۱۔ بخاری کتاب النکاح باب الاکفاء فی الدین جلد ۲ ص ۶۲

۲۔ مزید تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۱۴، ۱۵ نکاح فاسد اور ثبوت النسب۔

اِنْتِقَادِ نِكَاح

دفعہ نمبر ۷

نکاح فریقین کے ایجاب و قبول اور معروف طریقہ پر اس کے اظہار سے منعقد ہوتا ہے۔ یہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہوا اور اس کا عام اعلان ہو۔

تشریح ۱:- ایجاب و قبول کے معنی ہیں کہ ایک فریق کی طرف سے مقرر کردہ شرائط کے مطابق نکاح کی تجویز ہو اور دوسرا فریق اسے قبول کرے۔

معادہ نکاح میں ایجاب عموماً عورت کی جانب سے ہوتا ہے قبول مرد کی جانب سے۔ لیکن ایسا ہونا ضروری نہیں پہلا قول خواہ کسی فریق کی جانب سے ہو ایجاب کہلائے گا اور دوسرے کی جانب سے اس کا مثبت جواب قبول کہلائے گا۔

بعض صورتوں میں جب ایک ہی شخص دونوں جانب سے ولی یا وکیل ہو تو وہ خود ایجاب و قبول کر سکتا ہے۔

ایجاب و قبول کے لئے الفاظ کی کوئی پابندی نہیں۔ الفاظ خواہ کچھ ہوں لیکن واضح اور غیر مبہم ہونے چاہئیں جن سے نکاح اور باہمی رشتہ ازدواج پر رضامندی کا اظہار ہوا اور ایسے اظہار سے نکاح پر رضامندی کے علاوہ اور کوئی مفہوم نہ نکلتا ہو۔

اگر فریقین میں سے کوئی ایک گونگا اور بہرہ ہو تو اشارہ کے ذریعہ سے بھی ایجاب و قبول ہو سکتا ہے بشرطیکہ اشارہ واضح ہو اور اس سے یہ مفہوم نکلتا ہو کہ فریقین زوجیت کے رشتہ میں

لے زبانی اظہار کے علاوہ تحریری طور پر بھی رضامندی کا اظہار کیا جائے تو بلحاظ ثبوت ایسا ایجاب و قبول زیادہ معتبر اور مستند ہوگا۔

منسلک ہو رہے ہیں اور اس پر وہ رضامند ہیں۔

ب :- ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول

مجلس نکاح میں ایجاب و قبول اصالتاً بھی ہو سکتا ہے اور وکالتاً بھی یعنی لڑکی کے لئے خود مجلس میں حاضر ہو کر ایجاب یا قبول کرنا لازمی نہیں اس کا وکیل اس کی طرف سے رضامندی کا اظہار کر سکتا ہے اور معروف کے لحاظ سے یہ طریق زیادہ پسندیدہ ہے۔

اسی طرح لڑکا بھی اگر مجلس نکاح میں موجود نہ ہو تو اس کا وکیل اس کی طرف سے ایجاب یا قبول کر سکتا ہے۔ البتہ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ جو فریق موجود نہیں وہ مستند اور قابل اعتماد زبانی یا تحریری ثبوت کے ذریعہ اپنی رضامندی ظاہر کرے اور اس کی طرف سے وکیل کے تقرر کا ثبوت موجود ہو۔

ج :- نکاح کا مناسب اعلان ضروری ہے۔

نکاح کا اعلان ایسے رنگ میں ہونا چاہیے کہ عام لوگوں کو اس کا علم ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کرو خواہ دف کے ذریعہ ہو۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں :-

أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالْذِّقِّ لَه
”یعنی نکاح کا اعلان کرو مسجد میں پڑھاؤ اور اس کے اعلان کے لئے ذق بجاؤ“

موجودہ دور میں اخبارات اور رسائل کے ذریعہ بھی اعلان کیا جاسکتا ہے۔

خفیۃ نکاح اگرچہ گواہان موجود ہوں ناپسندیدہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خفیۃ نکاح کے متعلق فرمایا :-

”لَا نِكَاحَ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ۔ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِشَهْوَدِ الْبُعَايَا اللَّاتِي يَنْكِحُنَ أَنْفُسَهُنَّ
بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ“ ۳۶

یعنی بیئنہ اور گواہوں کے بغیر نکاح درست نہیں۔ وہ عورتیں بدکردار ہیں جو شریعت کے بیان کردہ اصول کے مطابق بتینہ قائم کئے بغیر اپنا نکاح خود کر لیتی ہیں۔

۱۔ ترمذی کتاب النکاح باب اعلان النکاح وابن ماجہ ص ۱۳۶

۲۔ اعلان کے ذرائع سے گریز کیا جائے۔ خبر کو پھیلنے سے روکا جائے۔

۳۔ ترمذی کتاب النکاح باب لَا نِكَاحَ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ ص ۱۳۶

نکاح کا اخفاء اگر فاسد اغراض پر مبنی ہو تو عدالت یا قضاء ایسے خفیہ نکاح کو ناجائز قرار دے سکتی ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک ارشاد سے ظاہر ہے جسے حضرت امام مالکؒ نے اس طرح روایت کیا ہے:-

عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أُلِيَ بِنِكَاحٍ لَمْ يَشْهَدْ عَلَيْهِ إِلَّا رَجُلٌ وَامْرَأَةٌ فَقَالَ هَذَا نِكَاحُ السِّرِّ وَلَا أُجِيزُهُ وَلَوْ كُنْتُ تَقَدَّمْتُ فِيهِ لَرَجَمْتُ. ۱۷

یعنی ابی الزبیر مکی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک مرد اور عورت کے نکاح کا معاملہ پیش کیا گیا جس کے صرف ایک مرد اور ایک عورت گواہ تھے اور وہ عام مجلس میں نہیں پڑھا گیا تھا اس پر آپؐ نے فرمایا "یہ تو خفیہ نکاح ہے میں اسے جائز نہیں سمجھتا اور اگر میں نے اس سے پہلے اس قسم کے نکاح کے ناجائز ہونے کا اعلان کیا ہوتا تو میں ان دونوں کو اس خلاف ورزی کی سخت سزا دیتا۔



۱۷ مثلاً پہلی بیوی سے اس نکاح کو خفیہ رکھنا مقصود ہوتا کہ اس کے حقوق کو نظر انداز کیا جاسکے۔

۱۸ موطاء امام مالکؒ باب ما لا يجوز من النكاح ص ۱۹۳

صحت نکاح اور اسکی شرائط

دفعہ نمبر ۸

صحت نکاح کے لئے تین بنیادی شرائط ہیں۔

نمبر ۱: عورت موانع سے خالی ہو۔

نمبر ۲: عورت اور اس کا ولی دونوں اس نکاح پر راضی ہوں۔

نمبر ۳: معاہدہ نکاح کے کم از کم دو گواہ ہوں۔

تشریح بشرط نمبر ۱ — موانع نکاح

عورت کے موانع نکاح سے خالی ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس میں کوئی ایسی وجہ نہ ہو جس کی بناء پر اس مرد کا اس عورت سے نکاح نہ ہو سکتا ہو۔ ایسی عورتیں جن سے اس قسم کے موانع کی وجہ سے نکاح نہیں ہو سکتا "محرمات" کہلاتی ہیں اور ان کی دو قسمیں ہیں۔

ابدی محرمات :- یعنی ایسی عورتیں جن سے کبھی بھی نکاح جائز نہ ہو۔

وقتی محرمات :- یعنی ایسی عورتیں جن سے نکاح کسی شرعی روک کی وجہ سے جائز نہ ہو اور اس روک کے دور ہو جانے پر نکاح جائز ہو جائے۔

ہر قسم کی محرمات کا بیان قرآن کریم کی سورۃ النساء کی آیت نمبر ۲۴، ۲۵ میں ہے۔ چنانچہ فرمایا :-
 حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَالْأَخْتِ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَّائِبُكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ

كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
 كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ۖ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ۖ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ
 غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۖ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً
 وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَرَا ضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
 حَكِيمًا ۝ ٢٤

تمہاری مائیں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں
 اور تمہاری بھتیجیاں اور تمہاری بھانجیاں اور تمہاری رضاعی مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا
 ہوا اور تمہاری رضاعی بہنیں اور تمہاری ساسیں اور تمہاری وہ سوتیلی لڑکیاں جو تمہاری ان
 بیویوں سے ہوں جن سے تم خلوت کر چکے ہو اور وہ تمہارے گھروں میں ملتی ہوں تم پر
 حرام کی گئی ہیں، لیکن اگر تم نے ان ماؤں سے خلوت نہ کی ہو تو ان کی لڑکیوں سے نکاح کرنے
 میں تم پر کوئی گناہ نہیں اور اسی طرح تمہارے ان بیٹیوں کی بیویاں جو تمہاری پشت سے
 ہوں تم پر حرام ہیں اور یہ بھی کہ تم دو بہنوں کو اپنے نکاح میں جمع کرو۔ ہاں جو گزر گیا سو
 گزر گیا۔ اللہ یقیناً بہت بخشنے والا اور بار بار رحم کرنے والا ہے۔

اور پہلے سے منکوحہ عورتیں بھی تم پر حرام ہیں باستثنا ان عورتوں کے جو تمہاری
 ملکیت میں آجائیں۔ یہ اللہ نے تم پر فرض کیا ہے اور جو ان اوپر کی بیان کردہ عورتوں
 کے سوا ہوں وہ تمہارے لئے بعد نکاح حلال ہیں۔ یعنی اس طرح سے کہ تم اپنے مالوں کے
 ذریعہ سے انہیں طلب کرو بشرطیکہ تم شادی کرنے والے ہو زنا کرنے والے نہ ہو۔ پھر یہ شرط
 بھی ہے کہ اگر تم نے ان سے نفع اٹھایا ہو تو تم انہیں ان کے مہر بہ مقدارِ موعود ادا کرو۔
 اور مہر مقرر ہو جانے کے بعد جس کمی بیشی پر تم باہم راضی ہو جاؤ اس کے متعلق تمہیں کوئی
 گناہ نہ ہوگا۔ اللہ یقیناً بہت جاننے والا اور حکمت والا ہے۔

ابدی محرمات (برہنائے نسب)

۱:- وہ عورتیں جو مرد کے اصول میں شمار ہوتی ہیں ان سے نکاح ابدی حرام ہے مثلاً ماں، نانی،

دادی وغیرہ۔ ماں کی حرمت نص صریح سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا :-

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ۖ

یعنی تم پر تمہاری مائیں حرام ہیں۔

اُمَّهَاتُ، اُمُّ کی جمع ہے جس کے معنی ہیں ماں۔ اور اس جگہ حقیقی ماں کے علاوہ نانی اور دادی وغیرہ بھی مراد ہیں۔ اس طرح نانی اور دادی سے صرف ماں کی ماں اور باپ کی ماں مراد نہیں بلکہ ماں کی ماں اور اس سے اُوپر کی مائیں یعنی نانی پڑنانی وغیرہ اور دادی سے دادی پڑدادی وغیرہ سبھی مراد ہیں۔
ب :- وہ عورتیں جو مرد کی فرع میں شمار ہوتی ہیں ان سے نکاح ابدی حرام ہے مثلاً بیٹی، پوتی، نواسی وغیرہ۔ بیٹی کی حرمت نص صریح سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا :-

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ ۖ

یعنی تم پر تمہاری مائیں اور بیٹیاں حرام ہیں۔

بیٹی کے مفہوم میں نواسی، پوتی وغیرہ سبھی آجاتی ہیں۔ احادیث میں ان سب کے لئے بنت کا لفظ استعمال ہوا ہے۔

ج :- وہ عورتیں جو باپ یا ماں کی فرع یعنی اولاد ہیں ان سے نکاح ابدی حرام ہے مثلاً بہن، بھانجی، بھتیجی۔ بہنوں کی حرمت اور بھانجیوں اور بھتیجیوں کی حرمت نص صریح سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا :-
وَأَخَوَاتُكُمْ..... وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ ۖ

یعنی تم پر تمہاری بہنیں حرام ہیں اسی طرح بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں یعنی بھتیجیاں اور بھانجیاں سب حرام ہیں۔

بہن سے مراد تمام قسم کی بہنیں ہیں خواہ وہ حقیقی ہوں یا سوتیلی۔ اور سوتیلی بہن سے مراد باپ کی طرف سے یا ماں کی طرف سے ہر دو طرح کی بہنیں ہیں کیونکہ ان سب پر بہن کے لفظ کا اطلاق ہوتا ہے۔ بہنوں اور بھائیوں کی اولاد مثلاً بھانجی، بھتیجی اور ان کی اولاد سب ابدی حرام ہیں۔

د :- وہ عورتیں جو مرد کے اپنے اصل بعید (دادا پڑدادا وغیرہ) کی فرع قریب ہوں صرف ان سے نکاح ابدی حرام ہے ان کی اولاد سے نہیں مثلاً پھوپھی اور خالہ وغیرہ سے تو نکاح حرام ہے لیکن

ان کی اولاد سے جائز ہے۔

پھوپھی اور خالہ وغیرہ کی حرمت نص صریح سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا:-
وَعَمَّتُكُمْ وَخَالَتُكُمْ

یعنی تم پر تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں بھی حرام ہیں۔

دادا کی بہن یعنی باپ کی پھوپھی اور نانا کی بہن یعنی ماں کی پھوپھی اور اسی طرح باپ کی خالہ اور ماں کی خالہ بھی اس حرمت میں شامل ہیں کیونکہ رشتہ میں وہ بھی پھوپھیاں اور خالائیں ہی ہیں۔

پھوپھی اور خالہ وغیرہ کی اولاد سے شادی جائز ہے کیونکہ آیت حرمت میں جہاں بہنوں کی حرمت کا ذکر ہے وہاں بہنوں کی اولاد کی حرمت کا ذکر بھی واضح الفاظ میں ہے لیکن خالہ اور پھوپھی کی حرمت کے ساتھ ان کی اولاد کی حرمت کا ذکر نہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ پھوپھی اور خالہ کی اولاد سے نکاح جائز ہے اور تعامل بھی اس کے مطابق ہے کیونکہ پھوپھی اور خالہ کی حرمت اور ان کی اولاد کی عدم حرمت ہر مکتب کے فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہے۔

آبدی محرمات (بربنائے مصاہرت)

۱:- اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح آبدی حرام ہے۔ باپ کی منکوحہ سے نکاح کی حرمت نص قرآنی سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا:-

لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۚ

یعنی ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ نکاح کر چکے ہوں۔

اس حکم میں دادا کی منکوحہ اور نانا کی منکوحہ شامل ہیں کیونکہ عربی لغت کے مطابق "آب" سے مراد باپ اور باپ سے اوپر کے تمام آباء یعنی دادا۔ نانا وغیرہ سبھی شامل ہیں لہذا ان کی منکوحہ بھی باپ کی منکوحہ کے حکم میں شامل ہوگی۔ باپ کی منکوحہ کی حرمت محض عقد صحیح سے لازم آجاتی ہے مجامعت اور مباشرت بشرط لازمی نہیں۔

ب:- ساس۔ ساس کی ماں۔ ساس کی دادی و نانی وغیرہ سے نکاح آبدی حرام ہے۔ ساس اور ساس کی ماں وغیرہ کی حرمت بھی نص صریح سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا:-

وَأُمَمٌ نِسَائِكُمْ ۝

اور تمہاری بیویوں کی مائیں بھی تم پر حرام کی گئی ہیں۔

بعض فقہاء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ محض نکاح سے ہی اس کی ماں اور دادی وغیرہ کی حرمت ثابت ہو جاتی ہے یا مجامعت کا ہونا اس حرمت کے لئے ضروری شرط ہے۔ جو لوگ بیوی کے ساتھ مجامعت کو اس حرمت مصاہرت کی شرط سمجھتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ آیت کریمہ **وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ** میں دَخَلْتُمْ بِهِنَّ کی شرط کا تعلق ”امہات اور ربائب“ دونوں کے ساتھ ہے لہذا جب تک مجامعت نہ ہو نہ ساس سے نکاح حرام ہے اور نہ ربیبہ کی حرمت لازم آتی ہے اس کے برعکس جمہور فقہاء اور جماعت احمدیہ کا مذہب یہ ہے کہ محض نکاح سے ہی بیوی کی ماں وغیرہ کی حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور آیت مذکورہ میں **دَخَلْتُمْ بِهِنَّ** کی شرط کا تعلق صرف ”ربائب“ کے ساتھ ہے **أُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ** کے ساتھ نہیں۔

جمہور کی اس دلیل کی تائید عمرو بن شعیبؓ کی روایت سے بھی ہوتی ہے جو انہوں نے اپنے باپ کی وساطت سے اپنے دادا سے کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
اگر کوئی شخص ایک عورت سے نکاح کرے تو اس کے بعد اس کے ساتھ مجامعت کرے
یا نہ کرے اس شخص پر اس عورت کی ماں حرام ہو جاتی ہے۔

اس روایت کے اصل الفاظ یہ ہیں :-

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْهَا - هـ

مشہور صحابی حضرت زید بن ثابتؓ نے بھی اسی مسلک کی صحت کو ثابت کیا ہے۔ اس روایت

کے الفاظ یہ ہیں :-

سُئِلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً ثُمَّ فَرَقَهَا قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا
هَلْ تَحِلُّ لَهُ أُمُّهَا فَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ لَا أَلَا مُمْهِمَةٌ لَيْسَ فِيهَا شَرْطٌ

وَأَتَمَّ الشَّرْطُ فِي الرَّبَائِبِ - ۱۷

یعنی حضرت زید بن ثابتؓ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے شادی کرے اور پھر رخصتانہ سے پہلے اسے طلاق دے دے تو کیا وہ شخص اس عورت کی ماں سے نکاح کر سکتا ہے۔ حضرت زیدؓ نے اس کا یہ جواب دیا کہ قرآن کریم نے اُمِّهِتْکُمْ میں اُم کو عام رکھا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ تمہاری اس بیوی کی ماں جس سے تم مباشرت کر چکے ہو۔ اس لئے بیوی کی ماں سے نکاح حرام ہونے کے لئے مباشرت شرط نہیں صرف نکاح شرط ہے۔ البتہ بیوی کی بیٹی جو اس کے دوسرے خاوند سے ہے اس کے حرام ہونے کے لئے مباشرت کی شرط ہے۔ اگر مباشرت نہیں ہوئی اور طلاق ہو گئی ہے تو اس بیوی کی لڑکی یعنی ربیبہ سے طلاق دینے والا نکاح کر سکتا ہے۔

بیٹے، پوتے اور نواسے کی بیوی وغیرہ سے نکاح ابدی حرام ہے اور نص صریح سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا:-

وَحَلَائِلُ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ۝

یعنی تمہارے ان بیٹیوں کی بیویاں جو تمہاری نسل سے ہیں وہ بھی تم پر حرام ہیں۔ بیٹے کے ساتھ پوتے اور نواسے کی بیویاں بھی اسی حکم میں شامل ہیں۔ اس حرمت کے لئے بھی مباشرت اور مجامعت کی شرط نہیں محض بیٹے کے نکاح سے ہی یہ حرمت واقع ہو جاتی ہے۔

ج:- ”مِنْ أَصْلَابِكُمْ“ کی قید سے یہ واضح ہے کہ ”مبتنی“ یعنی منہ بولا بیٹے کی بیوی اس حرمت کے حکم میں شامل نہیں اس سے نکاح ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-
فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِيَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِيْ
أَزْوَاجِ أَعْيَانِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ ۱۷
یعنی جب زید نے اس عورت کے بارہ میں اپنی خواہش پوری کر لی یعنی طلاق دے دی
تو ہم نے اس عورت کا تجھ سے بیاہ کر دیا تاکہ مومنوں کے دلوں میں اپنے لے پالکوں

۱۷. مؤطا امام مالک کتاب النکاح باب ما لا يجوز من نکاح الرجل ۱۹۲

۱۸. سورة الاحزاب آیت ۳۸

۱۹. سورة النساء آیت ۲۴

کی بیویوں سے جن کو طلاق مل گئی ہے نکاح کرنے کے متعلق کوئی خلش نہ رہے اور خدا کا فیصلہ ہر حال پورا ہو کر رہنا تھا۔

د:- کسی مرد کا اپنی بیوی کی بیٹی یعنی ربیبہ سے نکاح ابدی حرام ہے۔ ربیبہ سے مراد مدخولہ بیوی کے پہلے خاوند کی ایسی لڑکی ہے جس نے اس کے گھر میں اور اس کی سرپرستی میں پرورش پائی ہو۔ ربیبہ کی حرمت بھی نص صریح سے ثابت ہے جیسا کہ فرمایا:-

وَرَبَائِبُكُمُ الْيَتَامَىٰ فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ۚ
یعنی تمہاری وہ سوتیلی لڑکیاں جو تمہاری ان بیویوں سے ہوں جن سے تم خلوت کر چکے ہو اور تمہارے گھروں میں پکی ہوں تم پر حرام کی گئی ہیں۔

اس بارہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ ربیبہ کی حرمت کے لئے بیوی یعنی ربیبہ کی ماں سے مباشرت اور مجامعت ضروری ہے۔ اگر بیوی سے مباشرت نہ ہوئی ہو اور علیحدگی ہو گئی تو ایسی بیوی کے پہلے خاوند کی لڑکی سے نکاح حرام نہیں ہے البتہ فقہاء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ آیا بیوی کے پہلے خاوند کی بیٹی کا دوسرے خاوند کے گھر میں پرورش پانا بھی اس حرمت کے لئے شرط ہے یا نہیں کیونکہ آیت مذکورہ بالا میں ”ربائب“ کے متعلق ”فِي حُجُورِكُمْ“ کا لفظ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مدخولہ عورتوں کی وہ بیٹیاں مراد ہیں جو دوسرے خاوندوں کے گھروں میں پرورش پا رہی ہوں۔
جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ ربیبہ سے نکاح ہر حال میں حرام ہو گا خواہ اس نے اپنے سوتیلے باپ کے گھر پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو۔

احمد یہ مسلک جمہور فقہاء کے مطابق ہے یعنی ربیبہ کا دوسرے خاوند کے گھر میں پرورش پانا اس کی حرمت کے لئے شرط نہیں ہے۔ اس مسلک کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ اگر ربائب کا خاوندوں کے گھر میں پلنا شرط ہوتا تو آیت میں جہاں یہ کہا گیا ہے کہ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وہاں یہ الفاظ بھی ہوتے وَ إِنْ لَّمْ تَكُنْ فِي حُجُورِكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ۔ پس معلوم ہوا کہ اس آیت میں حرمت کے لئے صرف ”دَخَلْتُمْ بِهِنَّ“ بطور شرط ہے ”فِي حُجُورِكُمْ“ بطور شرط نہیں ہے بلکہ بطور واقعہ اس کا ذکر ہے کہ عموماً ایسا ہوتا ہے۔

ابدی محرمات (بربنائے رضاعت)

۱:- وہ رشتے جو بربنائے نسب حرام ہیں اگر وہی رشتے بربنائے رضاعت قائم ہوں تو ان سے بھی نکاح ابدی حرام ہے۔ مثلاً رضاعی ماں، رضاعی بہن، رضاعی نواسی، رضاعی پوتی، رضاعی بیٹی، رضاعی خالہ، رضاعی پھوپھی وغیرہ۔ البتہ حرمت بربنائے رضاعت صرف دودھ پینے والے تک محدود رہتی ہے اسکے بہن بھائی اس سے متاثر نہیں ہوتے۔ رضاعی رشتوں میں رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں کی حرمت نص صریح کی بناء پر ہے جیسا کہ فرمایا:-

وَأُمَّهُنَّ لَكُمْ أَلْحَىٰ أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ ۚ

یعنی تمہاری وہ بیٹیں بھی تم پر حرام ہیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے اور تمہاری رضاعی بہنیں بھی۔

باقی رضاعی رشتوں کی حرمت نص حدیث پر مبنی ہے جن کا ذکر شق ”ب“ میں آئے گا۔
حرمت رضاعت محض ایک دو مرتبہ دودھ چوس لینے سے واقع نہیں ہوتی۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لَا تُحَرِّمُ الْمَصَّةُ وَلَا الْمَصَّتَانِ أَدِ الرُّضْعَةَ وَالرُّضْعَتَانِ ۚ

یعنی ایک دو گھونٹ یا ایک دو مرتبہ دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

”رَضْعَةٌ“ دراصل ایک مرتبہ سیر ہو کر دودھ پینے کو کہتے ہیں اور بچہ اوسطاً دن میں پانچ مرتبہ دودھ پیتا ہے اور ایک حدیث سے ثابت ہے کہ پانچ بار دودھ پینے سے حرمت رضاعت قائم ہوتی ہے پس اگر کوئی بچہ کم از کم پانچ مرتبہ سیر ہو کر دودھ پیئے خواہ مختلف اوقات میں تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی اس سے کم پر نہیں۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں:-

قَالَتْ عَائِشَةُ أُنْزِلَ فِي الْقُرْآنِ عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَّعْلُومَاتٍ فَسَجَّحَ مِنْ ذَلِكَ خَمْسًا وَ صَارَ إِلَى خَمْسٍ رَضَعَاتٍ مَّعْلُومَاتٍ ۚ

۱۔ سورۃ النساء آیت ۲۳

۲۔ ابن ماجہ باب لا تحرم المصّة والمصّتان ۱۳۹ و ابوداؤد ۲۸۳ و ترمذی ۱۳۱

۳۔ ترمذی ابواب الرضاع باب لا تحرم المصّة الخ ۱۳۱

یعنی پہلے دس بار دودھ پینے سے حرمت قائم ہونے کا حکم تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور پانچ بار دودھ پینے سے حرمت ثابت ہونے کا قانون مقرر ہوا۔

اکثر ائمہ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ رضاعت کی عمر یعنی دو سال کی عمر کے اندر اندر دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے۔ امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ رضاعت مجاعت سے ہوتی ہے اور مجاعت اس بھوک کو کہتے ہیں جو رضاعت کی عمر کے اندر بچہ دودھ کے لئے محسوس کرتا ہے۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں:-

إِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ ۱

یعنی رضاعت اس عمر میں دودھ پینے کا نام ہے جبکہ بچہ کی بھوک دور کرنے کا زیادہ تر انحصار دودھ کی خوراک پر ہو۔

ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں:-

لَا يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فِي الشَّدِيِّ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ ۲
یعنی دودھ پینے سے حرمت اس وقت قائم ہوتی ہے جبکہ دودھ سے بچہ پیٹ بھرے۔
یعنی دودھ اس کی خوراک ہو اور دودھ چھڑانے کی عمر سے پہلے اس نے کسی دوسری عورت کا دودھ پیا ہو۔

اس بارہ میں صاحب بدایۃ المجتہد علامہ ابن رشدؒ لکھتے ہیں:-

اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الرِّضَاعَ يَحْرُمُ فِي الْحَوْلَيْنِ وَاخْتَلَفَ فِي رِضَاعِ الْكَبِيرِ
فَقَالَ مَالِكٌ ۳ وَابُو حَنِيفَةَ ۴ وَالشَّافِعِيُّ ۵ وَكَافَّةُ الْفُقَهَاءِ لَا يَحْرُمُ رِضَاعُ الْكَبِيرِ ۶
یعنی علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بچہ اگر دو سال کی عمر میں دودھ پئے تو رضاعت ثابت ہوگی اور بڑی عمر کا بچہ اگر دودھ پئے تو رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور اکثر فقہاء کا یہی مسلک ہے۔

پس فقہاء کی ان تصریحات اور متبنیہ روایات کی بناء پر فقہ احمدیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی بچہ رضاعت

۱ ابو داؤد باب فی رضاعة الکبیر ص ۲۸۱

۲ ترمذی کتاب الرضاع باب ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر ص ۱۳

۳ بدایۃ المجتہد کتاب النکاح الفصل الثالث فی مانع الرضاع ص ۲

کی عمر کے دوران پانچ مرتبہ پیٹ بھر کر دودھ پینے کی حرمت ثابت ہوگی ورنہ نہیں۔
 ب:- دودھ پینے والے لڑکے یا لڑکی کا رشتہ دودھ پلانے والی کی اولاد کے علاوہ اس کے یا اس کے خاوند کے دوسرے رشتہ داروں سے بھی نہیں ہو سکتا۔
 رضاعی ماں اور بہن کے علاوہ دیگر رضاعی رشتہ داروں کی حرمت حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بناء پر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-
 يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ ۝
 یعنی دودھ پینے والے پر رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے ہوتے ہیں۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ”ابو القیس“ کے بھائی ”انفلح“ آیت حجاب نازل ہونے کے بعد میرے پاس آئے اور اندر آنے کی اجازت چاہی لیکن میں نے انہیں اجازت نہ دی۔ بعد میں میں نے اس کے متعلق حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا وہ تمہارا چچا ہے کیونکہ وہ تمہارے رضاعی باپ ابو القیس کا بھائی ہے اس لئے اسے آنے کی اجازت دے دو۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ مجھے دودھ تو ایک عورت نے پلایا ہے مرد نے نہیں پلایا۔ تو آپؐ نے فرمایا۔ نہیں وہ تمہارا چچا ہے اور تمہارے پاس آ سکتا ہے۔ ۱

لعان

جس عورت سے اُس کے خاوند نے لعان کیا ہو اور اس وجہ سے اُن دونوں میں جدائی ہو گئی ہو تو وہ عورت اور مرد آئندہ کبھی آپس میں نکاح نہیں کر سکتے تاہم بعض فقہاء نے لعان کو وقتی مانع قرار دیا ہے۔ ۲

وقتی محرمات

ایسی عورتیں جن سے نکاح کسی شرعی روک کی وجہ سے جائز نہ ہو اور روک دور ہو جانے پر نکاح

۱ ابن ماجہ کتاب النکاح باب ما یحرّم من الرضاع ما یحرّم من النسب ص ۱۳۹

۲ ابو داؤد کتاب النکاح باب فی لبن الفعل ص ۲۸

۳ نیل الاوطار باب لا یجتمع المتلاعنان ابدًا ص ۲۴۲

جائز ہو جائے ”وقتِ محرمات“ کہلاتی ہیں اور اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں :-

۱:- دو بہنوں سے ایک ہی وقت میں نکاح۔

دو بہنوں کو ایک وقت نکاح میں جمع کرنا نص صریح کی رو سے حرام ہے جیسا کہ فرمایا :-

وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ۔ ۱

یعنی تمہارے لئے حرام ہے کہ دو بہنوں کو ایک وقت اپنی بیوی بنا کر رکھو۔

دو بہنوں سے اگر ایک ہی ساتھ نکاح کیا جائے تو دونوں نکاح باطل ہوں گے، لیکن اگر یکے بعد دیگرے نکاح کرنے سے دو بہنیں اکٹھی ہو جائیں تو پہلا نکاح صحیح ہوگا اور دوسرا باطل۔ کیونکہ دوسرا نکاح نادرست ہٹا ہے۔ عدت کے دوران بھی معتدہ بیوی کی بہن سے نکاح جائز نہیں۔ اگر لاعلمی سے ایک بہن کی موجودگی میں دوسری بہن سے نکاح ہو جائے تو وہ نکاح فاسد کے حکم میں ہے اور دوسری بہن کی تفریق لازمی ہے۔

ب :- ایک مرد کے نکاح میں ایک وقت ایسی دو عورتیں جمع نہیں ہو سکتیں جو آپس میں خالہ بھانجی یا پھوپھی بھتیجی ہوں۔

خالہ بھانجی اور پھوپھی بھتیجی کو ایک مرد کے نکاح میں جمع کرنے کی حرمت نص حدیث پر مبنی ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”کوئی شخص اپنے عقد میں کسی عورت کو اس کی پھوپھی کے ساتھ یا کسی عورت کو اس کی خالہ کے ساتھ جمع نہ کرے“ حدیث کے الفاظ یہ ہیں :-

نَهَى أَنْ تُزَوَّجَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ عَلَى خَالَاتِهَا ۲

حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حرمت کی علت قطع رحمی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

فَاتَّكُمُ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ قَطَعْتُمْ أَرْحَامَكُمْ ۳

یعنی اگر تم نے پھوپھی بھتیجی یا خالہ بھانجی کو ایک ساتھ نکاح میں رکھا تو تم قطع رحمی کے گناہ

۱۔ سورة النساء آیت ۲۳

۲۔ نکاح فاسد کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۱۷، ۱۸

۳۔ ترمذی کتاب النکاح باب لا تنکح المرأة علی عمتها او علی خالتها ص ۱۳

۴۔ طبرانی من حدیث ابن عباسؓ بحوالہ نصب الرایۃ ص ۱۳

کے مرتکب ہوں گے۔

ظاہر ہے کہ اس ممانعت سے شارع کا منشاء صلہ رحمی اور ایسی قریبی رشتہ داری میں مودت و محبت کو فروغ دینا اور قطع رحمی کے حالات سے بچانا ہے۔

ج :- منکوحہ غیر سے نکاح جائز نہیں جب کہ اس کا پہلا نکاح قائم ہو۔ یہ حرمت بھی نص صریح کی بناء پر ہے جیسا کہ فرمایا :-

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ

یعنی پہلے سے منکوحہ عورتیں بھی تم پر حرام ہیں۔

آیت مذکورہ بالا کے آغاز میں ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ“ کے الفاظ ہیں جو وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ

پر بھی حاوی ہیں۔

پس کسی منکوحہ عورت سے نکاح نص صریح کی بناء پر حرام ہے۔ اگر عدم علم کی وجہ سے ایسا نکاح ہو جائے اور فریقین میں مباشرت بھی ہو جائے تو یہ وطئ بالشبہ کے حکم میں ہو گا اور علم ہوتے ہی تفریق لازم آئے گی۔ دیگر معاملات یعنی حق مہر، نسب وغیرہ نکاح فاسد کے حکم میں ہوں گے۔ ۱۷

د :- چار بیویوں کی موجودگی میں پانچواں نکاح جائز نہیں — یہ حرمت قرآن شریف کی اس آیت سے ثابت ہے :-

فَاِنْ كُنْتُمْ لَا تُمْكِنُوْنَ فَلْيُحْلِلْ لَكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّذِي تَحِبُّوْنَ ۚ فَاِنْ كُنْتُمْ لَا تُمْكِنُوْنَ فَلْيُحْلِلْ لَكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّذِي تَحِبُّوْنَ ۚ فَاِنْ كُنْتُمْ لَا تُمْكِنُوْنَ فَلْيُحْلِلْ لَكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّذِي تَحِبُّوْنَ ۚ

یعنی تم اپنی پسند کے مطابق دو دو تین تین چار چار عورتوں سے شادی کر سکتے ہو اور اگر تمہیں ڈر ہو کہ تم عدل سے کام نہیں لے سکو گے تو پھر ایک عورت سے ہی شادی کرو۔

حرمت کا یہ حکم آیت مذکورہ سے دلیل خطاب کے تحت نکلتا ہے اور اس کی تائید حدیث شریف سے ہوتی ہے۔ ترمذی کی روایت ہے کہ غیلان بن سلمۃ الثقفی نے جب اسلام قبول کیا تو ان کے عقد میں دس بیویاں تھیں ان بیویوں نے بھی ان کے ساتھ اسلام قبول کر لیا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اختیار دیا کہ وہ ان میں سے چار بیویاں رکھ کر باقی کو الگ کر دیں۔ ۱۸

۱۷ مزید تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۱۴، نمبر ۱۵ نکاح فاسد و ثبوت نسب : ۱۷ سورة النساء آیت ۴

۱۸ ترمذی کتاب النکاح باب فی الرجل یسلم وعندہ عشر نسوة ص ۱۳۴

جس عورت کو مخصوص طریق کے مطابق الگ الگ وقتوں میں وقفہ وقفہ کے بعد تین طلاقیں اسکے خاوند نے دی ہوں تو دوبارہ وہ آپس میں نکاح نہیں کر سکتے سوائے اس کے کہ وہ عورت کسی اور شخص سے شادی کرے اور پھر کسی طبعی یا قدرتی وجہ سے اس سے علیحدگی ہو جائے تو اس طرح "حَشَّتْ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" یعنی نکاح ثانی کی شرط پوری ہو جانے کی وجہ سے وہ اپنے اس خاوند سے بھی نکاح کر سکتی ہے جس نے اسے طلاق بتے دی تھی بلکہ

من شرط نمبر ۲ :- صحتِ نکاح کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ عورت اور اس کا ولی دونوں اس نکاح پر راضی ہوں۔

تشریح الف :- شرعی نکاح کے لئے ضروری ہے کہ نہ صرف عورت خود نکاح کے لئے راضی ہو بلکہ اس کا ولی بھی نکاح پر رضامند ہو۔ نہ تو محض ولی کی رضامندی سے نکاح ہو سکتا ہے اور نہ صرف عورت کی رضامندی سے۔

اگر لڑکی نابالغ ہے تو اس کی رضامندی اس کے بالغ ہونے تک معقول رہتی ہے جب وہ خود بالغ ہو جائے تو وہ اپنے خیار بلوغ کا حق استعمال کرتے ہوئے نابالغی کا یہ نکاح قائم بھی رکھ سکتی ہے اور مسترد بھی کر سکتی ہے۔

فقہ احمدیہ کی رو سے لڑکی خواہ بالغ ہو یا نابالغ۔ باکرہ ہو یا ثیبہ اس کا نکاح ولی کی رضامندی کے بغیر درست نہیں کیونکہ صحتِ نکاح کے لئے جہاں عورت کی اپنی رضامندی ضروری ہے وہاں ولی کی رضامندی بھی لازمی ہے۔

فقہ احمدیہ کا یہ مسلک ارشادات رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدینؓ کے تعامل پر مبنی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور خلفائے راشدینؓ کے چند حوالے درج ذیل ہیں:-
حضرت ابو بردہؓ اپنے والدؓ سے روایت کرتے ہیں لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ عَوْرَتِهَا نِكَاحٌ وَوَلِيٌّ كِي اجازت کے بغیر نہیں ہوتا۔ یہ روایت مختلف سندوں سے مروی ہے جو صحیح اور ثابت ہیں۔

۱۔ تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۳ طلاق بتہ ۴۰ ۵۔ سورة البقرہ آیت ۲۳۱

۶۔ " " " " نیز اس کی تشریح کی جزئیات ۷۔ ابوداؤد کتاب النکاح باب فی الولی جلد اول ص ۲۸۳
۸۔ ترمذی کتاب النکاح باب لا نکاح الا بولی ص ۱۳۱ ۹۔ ابن ماجہ کتاب النکاح باب لا نکاح الا بولی ص ۱۳۱

ایک دفعہ ایک عورت نے اپنے جائز ولی کی بجائے کسی دوسرے شخص کو اپنا ولی بنا کر نکاح کر لیا۔ جب حضرت عمرؓ کے پاس یہ خبر پہنچی تو آپؓ نے نکاح کو ناجائز قرار دیا اور ولی بننے والے اور نکاح کرنے والے دونوں کو کوڑے لگوائے۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں:-

عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ خَالِدٍ قَالَ جَمَعَتِ الطَّرِيقُ رُكْبًا فَبَعَلَتْ امْرَأَةً مِنْهُمْ
ثَيِّبٌ امْرُؤُهَا بَيِّدٌ رَجُلٌ غَيْرٌ وَلِيٍّ فَأَتَتْكُمْهَا فَبَلَغَتْ ذَلِكَ عُمَرَ فَبَجَلَهُ النَّاسُ
وَالْمُنْكَاهُ وَرَدَّ نِكَاحَهَا. ۱۰

اسی طرح حضرت علیؓ بھی اس بارہ میں سختی فرمایا کرتے تھے اور ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا ایک کو کوڑے لگوا یا کرتے تھے۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں:-

مَا كَانَ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ فِي النَّكَاحِ
بِخَيْرٍ وَلِيٍّ مِنْ عَلِيٍّ وَكَانَ يَضْرِبُ فِيهِ. ۱۱

ب: استحقاق ولایت نکاح

ولایت کا حق کسے ہے اس لحاظ سے سب سے مقدم ولی عورت کا باپ ہے اس کے بعد علی الترتیب دادا، سگا بھائی، سوتیل بھائی، چچا وغیرہ قریبی عصبات عورت کے نکاح کے لئے ولی ہو سکتے ہیں۔ نکاح کی ولایت کا مندرجہ بالا حق رشتہ داروں میں اقربیت کی بنیاد پر جتنا کوئی رشتہ دار زیادہ قریبی ہوگا اسی نسبت سے اسے حق ولایت حاصل ہوگا۔

قریبی ولی کی موجودگی میں دور کے ولی کا حق ولایت مؤثر نہیں ہوگا تاہم سب بھائی حق ولایت میں یکساں ہیں ان میں سے کوئی بھی عاقل بالغ بھائی بہن کے نکاح کے لئے ولی بن سکتا ہے عمر کا فرق مؤثر نہیں ہوگا۔

ج:- فقہ احمدیہ کی رو سے ولی کے مفہوم میں عمومیت ہے جدی قریبی رشتہ دار بھی ولی ہے اور جماعت احمدیہ کے امام کو بھی ولایت عامہ حاصل ہے۔ پس اگر کسی عورت کا کوئی قریبی جدی رشتہ دار ولی نہ ہو یا انصاف سے کام نہ لے اور اس حق کے استعمال میں لڑکی کا مفاد اس کے مد نظر نہ ہو اور لڑکی پر جبر کر رہا ہو تو لڑکی یا اس کے وکیل مجاز کی درخواست پر امام جماعت خود یا اس غرض کے لئے

ان کا مقرر کردہ نمائندہ کسی اور مناسب آدمی کو ولی نکاح مقرر کر سکتا ہے جو لڑکی کی رضامندی اور اسکے مفاد کے مطابق یہ فریضہ انجام دے گا اور اس کی یہ کارروائی درست اور معتبر ہوگی۔
عام حالات میں عورت نکاح کی ولی نہیں بن سکتی۔ مثلاً ماں، دادی، نانی، بہن، پھوپھی وغیرہ ولی نکاح نہیں ہوں گی۔

ایک دفعہ حضرت عائشہؓ نے اپنے خاندان کے ایک لڑکے اور لڑکی کے نکاح کی بات طے کی۔ جب دیگر امور طے پا گئے تو آپ نے خاندان کے ایک شخص کو کہا کہ وہ اس نکاح کی بحیثیت ولی اجازت دے کیونکہ عورتوں کو نکاح کی ولایت کا اختیار نہیں ہے۔ لے

شرط نمبر ۳ دو گواہوں کا ہونا

صحیح نکاح کے لئے کم از کم دو گواہان کا ہونا ضروری ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بغیر گواہوں کے نکاح نہیں ہوتا۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں :-
تَشْرِیح: ۱۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ ۖ
ب: عَنْ عَائِشَةَ ۖ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَدَّ فِي النِّكَاحِ مِنْ أَرْبَعَةِ الْوَلِيِّ وَالزَّوْجِ وَالشَّاهِدَيْنِ۔ ۳
حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ
لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ وَمَا كَانَ مِنْ نِكَاحٍ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بَاطِلٌ ۖ
یعنی کوئی نکاح ولی کی رضامندی اور دو عادل گواہوں کے بغیر درست نہیں ہوتا اور جو نکاح اس کے بغیر ہو وہ باطل ہے۔
گواہوں کے لئے عاقل بالغ ہونا ضروری ہے۔ مرد گواہ رکھے جائیں بشرط ضرورت ایک مرد اور

۱۔ محلی ابن حزم جلد ۹ ص ۳۵۳

۲۔ دارقطنی کتاب النکاح ص ۳۸۲

۳۔ ۳۸۳

۴۔ أخرجه ابن حبان في صحيحه بحواله نصب الراية ص ۱۶۴

دو عورتیں بھی انعقادِ نکاح کے گواہ بن سکتے ہیں۔
جس شخص سے بوقتِ ضرورت سچی گواہی کی توقع نہ ہو اس کو گواہ بنانا بیکار ہے۔



دفعہ نمبر ۹

مہر اُس مالی منفعت کا نام ہے جو نکاح کے نتیجہ میں خاوند کی طرف سے بیوی کو واجب الادا ہے اور جس پر بیوی کُلی تصرف کا حق رکھتی ہے۔

تشریح نکاح کی صحت کے لئے پہلے سے حق مہر مقرر کرنا ضروری نہیں جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت سے ظاہر ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَحَ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ۚ

یعنی تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم عورتوں کو اس وقت بھی طلاق دے دو جبکہ تم نے ان کو چھوا تک نہ ہو یا مہر نہ مقرر کیا ہو۔

البتہ رخصتی ہو جانے کے بعد پورا حق مہر خود بخود واجب ہو جاتا ہے اور اگر حق مہر متعین نہ ہو تو مہر مثل کی ادائیگی واجب ہوتی ہے خواہ نکاح کے وقت مہر کا ذکر آیا ہو یا نہ آیا ہو۔ اس لحاظ سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ کوئی نکاح بغیر "حق مہر" کے نہیں۔

حق مہر کی ادائیگی خاوند کے ذمہ واجب ہے جیسا کہ فرمایا ہے۔

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً ۚ

یعنی عورتوں کو ان کے مہر خوش دلی کے ساتھ ادا کرو۔

مہر بیوی کا حق ہے وہی اس کی مالک ہے وہ جس طرح چاہے اسے اپنے مصرف میں لاسکتی ہے خاوند کی وفات پر اگر مہر واجب الادا ہو تو دیگر قرضوں کی طرح حق مہر کی ادائیگی بھی خاوند کے ترکہ سے لازمی ہے۔



مہرِ مسمیٰ

دفعہ نمبر ۱

وہ مہر ہے جو فریقین کی رضا مندی سے بوقتِ نکاح طے پایا جائے اور اعلانِ نکاح میں اس کا ذکر آجائے۔

تشریح جو حق مہر بوقتِ نکاح مقرر کیا جائے اور اعلانِ نکاح میں اس کا ذکر آئے "مہرِ مسمیٰ" کہلاتا ہے۔ ادائیگی کے لحاظ سے مہرِ مسمیٰ کی رواجاً دو قسمیں بیان کی گئی ہیں۔

۱۔ مہرِ معجل ————— ب۔ مہرِ مؤجل

۱۔ مہرِ معجل مقررہ مہر کا وہ حصہ ہے جو بوقتِ نکاح فوری طور پر ادا کر دیا جائے یا بیوی کے مطالبہ پر عند الطلب ادا کرنا تسلیم کیا جائے یا معاہدہ نکاح میں مہر کی ادائیگی کے وقت کا کوئی ذکر نہ ہو۔ ایسے مہر کی عدم ادائیگی کی صورت میں بیوی خاوند کو اپنے نفس پر قدرت دینے سے انکار کر سکتی ہے اور

عورت کے مطالبہ پر قضاء فوری ادائیگی پر خاوند کو مجبور کر سکتی ہے۔

ب:- مہر مؤجل مقررہ مہر کا وہ حصہ ہے جو زوجین کی علیحدگی یا خاوند کی وفات کے بعد قابل ادا ہو جیسا کہ ذکر آچکا ہے۔ مہر ایک قرضہ ہے جو خاوند کے ترکہ میں سے اس کے دیگر قرضوں کی طرح ادا ہونا چاہیئے۔

مہر مستحق کے بالمقابل مہر مجہول ہے جس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں جیسے کسی مجہول جنس یا نوع کا ذکر کرنا لیکن اس کی تعیین نہ کرنا مثلاً یہ کہا جائے کہ میں حق مہر میں کوئی جانور، زمین، مکان یا کار وغیرہ دوں گا مگر اس کی تعیین نہ کی جائے یا اس کی مالیت کی تعیین نہ کی جائے یا اعلان نکاح میں مہر کا ذکر نہ ہو یا فریقین کے درمیان مہر کی مقدار میں تنازعہ ہو اور ثبوت موجود نہ ہو۔ ان سب صورتوں میں اگر باہمی رضامندی سے کوئی بات طے نہ ہو سکے اور تنازعہ عدالت میں جائے تو مہر مثل لہ واجب الادا ہوگا۔



مہر مجہول

دفعہ نمبر ۱۱

مہر مجہول کی صورت میں بیوی جب چاہے مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

تشریح

چونکہ عورت مہر کی کلیتہً حقدار ہے اور یہ نکاح کے ساتھ ہی خاوند پر واجب ہو جاتا ہے۔ اس لئے عورت جب چاہے اس کا مطالبہ کر سکتی ہے یہاں تک کہ ائمہ اور فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ابتداءً جب کہ ابھی تعلقات زوجیت قائم نہ ہوئے ہوں عورت کو اختیار ہے کہ وہ خاوند کو نا ادائیگی مہر تعلقات زوجیت قائم کرنے سے روک دے۔ اگر تعلقات زوجیت قائم ہو چکے ہوں تو اس صورت

میں بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عورت کا یہ اختیار باقی رہتا ہے کہ وہ کسی وقت بھی تا ادا ایسی مہر حقوق زوجیت ادا کرنے سے انکار کر دے۔

اگر رخصتانہ سے قبل طلاق دے دی جائے تو عورت نصف مہر مقررہ کی حقدار ہوگی جیسا کہ فرمایا
 اِنْ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوْهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لِهِنَّ فَرِيْضَةً
 فَانْصِفْ مَا فَرَضْتُمْ لَهٗ

یعنی اگر تم انہیں قبل اس کے کہ تم نے انہیں چھو ا ہو لیکن مہر مقرر کر دیا ہو طلاق دیدو
 تو اس صورت میں جو مہر تم نے مقرر کیا ہو اس کا آدھا ان کے سپرد کرنا ہوگا۔
 اگر رخصتانہ سے قبل خاوند مر جائے تو عورت پورے مقررہ مہر کی حقدار ہوگی اور وراثت سے
 بھی اسے حصہ ملے گا۔ ۷

اگر نکاح کے وقت مہر مقرر نہ ہوا ہو اور قبل از رخصتانہ طلاق ہو جائے یا خاوند فوت ہو
 جائے تو پھر مہر مثل کا نصف یا پورا مہر مثل ادا کرنا واجب نہیں حسب استطاعت مناسب تحائف دے کر
 عورت کو رخصت کیا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوْهُنَّ اَوْ تَفْرِضُوْا لِهِنَّ
 فَرِيْضَةً مِّمَّا مَتَّعُوْهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَّاعًا
 بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ ۸

یعنی تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم عورتوں کو اس وقت بھی طلاق دے دو جبکہ تم نے انہیں
 چھو اتک نہ ہو یا مہر نہ مقرر کیا ہو۔ اور چاہیے کہ اس صورت میں تم انہیں مناسب طور پر
 کچھ سامان دے دو۔ یہ امر دو متمند پر اس کی طاقت کے مطابق لازم ہے اور نادار پر اس کی
 طاقت کے مطابق۔ ہم نے ایسا کرنا نیکو کاروں پر واجب کر دیا ہے۔



۷ سورة البقرہ آیت ۲۳۸

۸ الاحوال اشخصیہ علی المذاہب الخمسہ ص ۶۲ کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ ص ۱۱

۹ سورة البقرہ آیت ۲۳۷

مہر مثل

دفعہ نمبر ۱۲

معاہدہ نکاح میں مہر کی عدم تعیین کی صورت میں بوقت تنازعہ قاضی جو مہر فریقین کی حیثیت کے مطابق متعین کرے وہ "مہر مثل" ہے۔

تشریح مہر مثل درحقیقت فقہاء کی وضع کردہ اصطلاح ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ بوقت نکاح اگر کسی عورت کا مہر مقرر نہ ہو تو قاضی عورت اور مرد کے حالات کو دیکھ کر جو مہر مقرر کرے وہ مہر مثل کہلاتا ہے۔ صاحب ہدایہ مہر مثل کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

مہر مثل کی تعیین کے لئے یہ دیکھنا بھی ضروری ہے کہ حسن و جمال، سیرت و کردار اور علم و عمل کے لحاظ سے اس عورت کی جو رشتہ دار عورتیں اس کے ہم پایہ ہیں ان کا مہر کتنا مقرر ہوا تھا۔

اس جائزہ میں عورت کے باپ کی طرف سے رشتہ دار عورتوں کو مد نظر رکھا جائے گا مثلاً بہنیں، پھوپھیاں اور چچا زاد بہنیں وغیرہ ماں کی طرف سے رشتہ دار عورتیں مثلاً خالائیں، خالہ زاد بہنیں وغیرہ کو اس جائزہ میں مد نظر نہیں رکھا جاتا۔ لے

بعض فقہاء کے نزدیک مہر مثل کی تعیین کے لئے عورتوں کے شوہروں کے حسب اور ان کی مالی استطاعت کو بھی مد نظر رکھا جانا چاہیئے۔ لے

ہمارے نزدیک تنازعہ کی صورت میں قاضی حالات کا جائزہ لے کر جس مقدار مہر کا فیصلہ کرے گا وہی مہر مثل ہو گا۔ جائزہ کے انداز حالات کے لحاظ سے مختلف ہو سکتے ہیں تنازعہ کی بالعموم مندرجہ ذیل

۱۔ کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ کتاب النکاح مبحث ما یعتبر بہ مہر مثل ص ۱۳۸

ہدایہ کتاب النکاح ص ۳۳ مطبعہ مجیدی کانپور۔

۲۔ فتح القدیر جلد ۲ ص ۴۷

صورتیں ہو سکتی ہیں :-

۱ :- اگر کوئی مرد اپنا نکاح کرے اور وہ کوئی مہر مقرر نہ کرے اور بعد میں مقدار مہر کے بارے میں تنازعہ اٹھ کھڑا ہو۔

ب :- کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کرے کہ حق مہر کوئی نہ ہوگا۔

ج :- مہر مجبول مقرر کرے مثلاً نکاح کے وقت جنس یا نوع کا ذکر تو ہو مگر اس کی تعیین نہ ہوئی ہو۔

د :- مہر میں کوئی ایسی چیز مقرر کی جس کی کوئی مالیت نہیں یا جسے "مال" نہیں کہا جاسکتا۔

ان سب صورتوں میں نکاح صحیح ہو جائے گا اور مہر لازم ہوگا لیکن نکاح کے بعد اگر مہر کی مقدار میں تنازعہ ہو تو قاضی کے فیصلہ کے مطابق مہر مثل کی ادائیگی واجب ہوگی۔



مہر کی مقدار

دفعہ نمبر ۱۳

مہر کی رقم خاوند کی مالی حیثیت کے مطابق ہونی چاہیئے۔

تشریح

فقہاء سلف نے حق مہر کی زیادہ سے زیادہ کوئی حد مقرر نہیں کی۔ ان کی تمام تر توجہ اقل مقدار کی طرف رہی ہے۔ زمانہ ماضی میں چونکہ رجحان یہ تھا کہ کم سے کم مہر کتنا ہو سکتا ہے اور یہ اس وجہ سے تھا کہ حق مہر کی اہمیت واضح ہو اور معقولیت کی حد سے کم حق مہر مقرر نہ کیا جائے۔ چنانچہ اُس زمانہ کے معیار زندگی کے مطابق یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے فقراء المہاجرین نے جو حق مہر کئے تھے ان کی مقدار کو کم از کم حق مہر قرار دیا گیا اور معیار یہ بٹھرا کہ فقراء المہاجرین نے جو حق مہر باندھے اس سے کم حق مہر کسی صورت میں نہ ہو۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کم سے کم مقدار مہر دس درہم یا اس کی مساوی مالیت کی کوئی شے

ہو سکتی ہے۔ برصغیر میں غالباً اسی بناء پر کم سے کم مہر کی مقدار ساڑھے بتیس (۳۲½) روپے قرار دی گئی لیکن فی زمانہ ساڑھے بتیس روپے حق مہر مقرر کرنا ائمہ سلف کے قلیل ترین معیار اور مختلف زمانوں میں قدر زر کے اختلاف کے لحاظ سے درست معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ حق مہر کی اہمیت اور حکمت کے منافی ہے۔

ائمہ سلف نے زیادہ سے زیادہ حق مہر کی کوئی حد مقرر نہیں کی کیونکہ یہ اُس زمانے کا مسئلہ نہ تھا لیکن فی زمانہ یہ رجحان پیدا ہو گیا ہے کہ نمائش یا دباؤ کے پیش نظر بھاری رقوم حق مہر کے طور پر مقرر کی جائیں اگرچہ نیت اس کی ادائیگی کی نہیں ہوتی حالانکہ شریعت کا منشاء یہ ہے کہ مہر ادائیگی کی نیت سے ہی مقرر کیا جائے اور پھر اسے ادا بھی کیا جائے۔ اس لئے زیادہ حق مہر باندھنے کے غیر صحتمند رجحان کی روک تھام فی زمانہ لازمی ہے۔ چنانچہ اس زمانہ کے حکم و عدل حضرت بانی سلسلہ احمدیہ اس بارہ میں فرماتے ہیں :-

”ہمارے ملک میں یں خرابی ہے کہ نیت اور ہوتی ہے اور محض نمود کیلئے لاکھ لاکھ روپے کا مہر ہوتا ہے۔ صرف ڈراوے کے لئے لکھا جایا کرتا ہے کہ مرد قابو میں رہے۔ اور اس سے پھر دوسرے نتائج خراب نکل سکتے ہیں۔ نہ عورت والوں کی نیت لینے کی ہوتی ہے اور نہ خاوند کے دینے کی۔ میرا مذہب یہ ہے کہ جب ایسی صورت میں تنازعہ آپڑے تو جب تک اس کی نیت ثابت نہ ہو کہ ہاں رضا و رغبت سے وہ اسی قدر مہر پر آمادہ تھا جس قدر کہ مقرر شدہ ہے تب تک مقرر شدہ نہ دلایا جاوے اور اس کی حیثیت اور رواج وغیرہ کو مد نظر رکھ کر پھر فیصلہ کیا جاوے کیونکہ بد نیتی کی اتباع نہ شریعت کرتی ہے اور نہ قانون“ ۱

بعد ازاں ایک وقت ایسا بھی آیا کہ حضرت بانی سلسلہ عالیہ احمدیہ کے اس ارشاد کی روشنی میں مہر کی انتہائی حد مقرر کرنے کی ضرورت محسوس کی گئی چنانچہ سیدنا حضرت مصلح موعود (اللہ آپ سے راضی ہو) نے اس سلسلہ میں فرمایا :-

”میں نے مہر کی تعیین چھ ماہ سے ایک سال تک کی آمد کی ہے۔ یعنی مجھ سے کوئی مہر کے

۱۔ درہم کی قیمت اس زمانہ میں اُس کی قوت خرید کو مد نظر رکھ کر مقرر ہونی چاہیے کیونکہ اُس وقت ایک درہم کی ایک بکری یا دو بکریاں ملتی تھیں۔

۲۔ بدر جلد ۲ نمبر ۱۶ - صفحہ ۱۲۳ - ۸ مئی ۱۹۰۳ء

متعلق مشورہ کرے تو میں یہ مشورہ دیا کرتا ہوں کہ اپنی چھ ماہ کی آمد سے ایک سال تک کی آمد بطور مہر مقرر کر دو اور یہ مشورہ میرا اس امر پر مبنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام سے الوصیت کے قوانین میں دسویں حصہ کی شرط رکھوائی ہے۔ گویا اسے بڑی قربانی قرار دیا ہے۔ اس بناء پر میرا خیال ہے کہ اپنی آمدنی کا دسواں حصہ باقی اخراجات کو پورا کرتے ہوئے مخصوص کر دینا معمولی قربانی نہیں بلکہ ایسی بڑی قربانی ہے کہ جس کے بدلے میں ایسے شخص کو جنت کا وعدہ دیا گیا ہے اس حساب سے ایک سال کی آمد جو گویا متواتر دس سال کی آمد کا دسواں حصہ ہوتا ہے بیوی کے مہر میں مقرر کر دینا مہر کی اغراض کو پورا کرنے کیلئے بہت کافی ہے بلکہ میرے نزدیک انتہائی حد ہے۔ ۱۷

پس جماعت احمدیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق مہرنہ اتنا کم ہو کہ وہ عورت کے وقار کے منافی محسوس ہو اور شریعت کے ایک اہم حکم سے مذاق بن جائے اور نہ اتنا زیادہ کہ اس کی ادائیگی تکلیف مالا یطاق ہو جائے۔ اس اصول کی بناء پر خاوند کی جو بھی مالی حیثیت ہو اس کے مطابق چھ ماہ سے بارہ ماہ تک کی آمدنی کے برابر حق مہر کو معقول اور مناسب خیال کیا گیا ہے۔



نکاح

دفعہ نمبر ۱۴

نکاح اپنے انعقاد اور اثرات کے اعتبار سے صحیح ہوتا ہے یا فاسد یا باطل۔

تشریح اگر کسی نکاح میں صحت نکاح کی جملہ شرائط پائی جائیں تو وہ نکاح صحیح ہوگا اور اگر صحت نکاح کی

شرائط کے لحاظ سے اس میں کوئی ایسا سُقم ہو جس کا ازالہ ہو سکتا ہے تو وہ نکاح فاسد کہلائے گا اور جب یہ سُقم دُور ہو جائے تو یہی نکاح صحیح ہو جائے گا اور اگر کوئی نکاح بنیادی طور پر حرام ہو یعنی اس کا سُقم دُور نہ ہو سکتا ہو تو وہ نکاح باطل ہو گا اور کوئی چیز باطل نکاح کو درست نہیں کر سکتی۔
نوٹ :- ہر ایک کی تعریف و تفصیل آئندہ دفعات میں ملاحظہ ہو۔



نکاح صحیح

دفعہ نمبر ۱۵

نکاح صحیح وہ نکاح ہے جو شریعت کے مطابق ہو اور صحتِ نکاح کی جملہ شرائط اس میں موجود ہوں۔

تشریح صحتِ نکاح کے لئے جیسا کہ قبل ازیں بیان ہو چکا ہے فریقین کی رضا مندی، عورت کے ولی کی رضا مندی، دو عاقل بالغ گواہوں کی گواہی، حق مہر کا وجوب اور مناسب طریق پر نکاح کا اعلان ضروری امور ہیں۔ علاوہ ازیں یہ شرط بھی ہے کہ عورت شرعی موانع سے خالی ہوئے۔ ان سب شرائط کی پابندی کے ساتھ جو نکاح ہو گا شریعت کی رُو سے وہ نکاح صحیح ہو گا۔



لے دیکھیں دفعہ نمبر ۱۵ صحتِ نکاح
لے ان موانع کی تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۱۶ اور اس کی شرائط شرط نمبر ۱۷ تشریح

دفعہ نمبر ۱۶

نکاح صحیح کے نتیجہ میں فریقین کو حق مساکنت حق مقاربت حق توارث اور حق ثبوت نسب اور اس قسم کے دوسرے سب معاشرتی حقوق حاصل ہو جاتے ہیں۔

تشریح نکاح صحیح کے نتیجہ میں زوجین کو کچھ حقوق حاصل ہوتے ہیں اور کچھ فرائض ان پر عائد ہوتے ہیں جیسا کہ فرمایا :-

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۗ لَّهٗ
یعنی جس طرح ان عورتوں پر کچھ ذمہ داریاں ہیں ویسے ہی مطابق دستور انہیں کچھ حقوق بھی حاصل ہیں۔ ہاں مردوں کو ان پر ایک طرح کی فوقیت حاصل ہے۔

فریقین کے حقوق و فرائض

نکاح کے نتیجہ میں جو حقوق دو طرفہ طور پر حاصل ہوتے ہیں وہ حق مساکنت، حق مقاربت، حق ثبوت نسب، حق توارث اور حرمت مصاہرت ہیں یعنی میاں بیوی دونوں اکٹھے ایک جگہ رہنے کا حق رکھتے ہیں کسی دوسرے کو اس پر اعتراض کا حق نہیں اس طرح دونوں حسب حصہ شرعی ایک دوسرے کے ترکہ میں حقدار ہوں گے۔ دونوں کے لئے حرمت مصاہرت واقع ہوگی یعنی مصاہرت کی بناء پر واقع ہونے والے ایسے رشتے حرام ہوں گے جن کا ذکر دفعہ نمبر ۸ اور اس کی شرط نمبر ۱ کی تشریح میں گذر چکا ہے۔

بیوی کے حقوق و فرائض

۱۔ نکاح صحیح کے نتیجہ میں بیوی مہر کی حقدار ہو جاتی ہے اور خاوند پر اس کی ادائیگی واجب ہے ۲۔

۳۔ سورۃ البقرہ آیت ۲۲۹

۴۔ تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۹

ب :- بیوی نان و نفقہ کی حقدار ہوتی ہے اور خاوند نان و نفقہ ادا کرنے کا ذمہ دار ہے۔
 ج :- بیوی کو خاوند کے گھر میں رہنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ اس کے مقابل پر بیوی پر یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ خاوند کے ازدواجی حقوق ادا کرے۔ اس پر یہ فرض بھی عائد ہوتا ہے کہ وہ خاوند کی وفادار اور معروف طریق پر اس کی اطاعت گزار ہو۔
 تیسرا فرض اس پر یہ عائد ہوتا ہے کہ وہ طلاق یا خاوند کی وفات کی صورت میں عدت گزارے۔

خاوند کے حقوق و فرائض

۱ :- خاوند نکاح کے نتیجہ میں بیوی سے ازدواجی تعلقات یعنی مقاربت کا حقدار ہوتا ہے۔ اسی طرح گھریلو کام کاج اور بچوں کی پرورش کے سلسلہ میں بیوی سے مدد لینے کا حق بھی خاوند کو حاصل ہوتا ہے۔
 ب :- خاوند پر یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ بیوی کا حق مقاربت اور نان و نفقہ ادا کرے اور اس کی رہائش کا انتظام کرے۔ نفقہ کے بارہ میں خاوند کی ذمہ داری مکمل ہے بیوی کے صاحب جائیداد یا صاحب ثروت ہونے سے خاوند کی یہ ذمہ داری ساقط نہیں ہوتی۔
 ج :- خاوند بیوی کو حق مہر ادا کرنے کا ذمہ دار ہے۔
 د :- ایک سے زائد بیویوں کی صورت میں خاوند ان کے ساتھ مساوی سلوک کرنے کا پابند ہے۔



۱۔ تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۴۴

۲۔ " " " "

۳۔ " " " دفعہ نمبر ۹

نکاح فاسد

دفعہ نمبر ۱

ایسا نکاح جس میں صحتِ نکاح کی ابدی حرمت کی بشرط کے علاوہ کوئی اور شرط مفقود ہو مثلاً بوقتِ نکاح ولی کی اجازت نہ لی گئی ہو یا ایجاب قبول کے وقت گواہاں موجود نہ ہوں یا نکاح مؤقت ہو۔

تشریح نکاح فاسد اور اس کے احکام کے بارہ میں یہ جاننا ضروری ہے کہ نکاح فاسد کا حکم کسی نکاح پر صرف ایسی صورت میں لگایا جاتا ہے جب کہ اس نکاح کے نتیجہ میں فریقین کے درمیان ازدواجی تعلق قائم ہو جائے اگر ازدواجی تعلق قائم نہ ہوا ہو اور نکاح کا فساد علم میں آجائے تو نکاح واجب انفسخ ہوگا اور فوری تفریق لازمی ہوگی اور فریقین کو کوئی حقوق حاصل نہیں ہوں گے، لیکن اگر انفسخ سے پہلے ازدواجی تعلق قائم ہو جائے تو شبہہ فی العقد کی بناء پر حد زنا ساقط ہوگی۔ اگر وجہ فساد عارضی ہے تو انفسخ کے فیصلہ سے پہلے اس کے دور ہونے پر پہلا نکاح ہی بحال رہے گا اور اعلانِ نکاح کے بعد سے ہی فریقین کے جملہ حقوق اور ان کی تمام ذمہ داریاں قائم متصور ہوں گی۔ لیکن اگر فساد بنیادی شرائط میں پایا جائے تو ایسا نکاح بہر حال لازم انفسخ ہوگا جیسے عدت کے دوران کیا ہوا نکاح واجب انفسخ ہے اور اس وجہ فساد کے دور ہو جانے کے بعد اگر فریقین ازدواجی تعلق قائم کرنا چاہیں تو دوبارہ نکاح پڑھنا ضروری ہوگا۔



دفعہ نمبر ۱۸

اگر نکاحِ فاسد کے فسخ ہونے سے پہلے فریقین میں ازدواجی تعلق قائم ہو گیا ہو تو حرمتِ مصاہرت واقع ہوگی اولادِ ثابت النسب ہوگی اور مهرِ مثل یا مهرِ مستمی میں سے کم تر رقمِ خاوند کے ذمہ قابل ادا ہوگی اور بصورتِ تفریقِ عورت کے لئے عدت گزارنا لازمی ہوگا۔

تشریح

نکاحِ فاسد کے نتیجہ میں اگر ازدواجی تعلقات قائم نہ ہوئے ہوں تو جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے علم ہونے پر نکاحِ فسخ کر دیا جائے گا اور فریقین میں تفریق کروادی جائے گی۔ اس صورت میں اس نکاح کے کوئی اثرات مرتب نہ ہوں گے۔ لیکن اگر ازدواجی تعلقات قائم ہو گئے ہوں تو مصاہرت لازم آئے گی یعنی بیوی کی مال، بیوی کی بیٹی، سب حرام ہوں گی۔ اسی طرح یہ عورت اپنے اس خاوند کے والد سے نکاح نہیں کر سکے گی اور نہ اس کے بیٹے سے۔

شریعت کے تمام احکام میں چونکہ سہولتِ تدبیر نظر ہے اس لئے گونکاحِ فاسد ہے لیکن اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی اولادِ ثابت النسب ہوگی شریعت حتی الامکان بچے کو ناجائز یا حرام کے حکم سے بچانا چاہتی ہے اس لئے جہاں کہیں تھوڑا سا سہارا بھی ملتا ہو خواہ شبہ فی الفعل ہو یا شبہ فی العقد وہاں اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی اولاد کو ولد الحرام کی تہمت سے بچانا تدبیر نظر رکھا گیا ہے۔

نکاحِ فاسد کے نتیجہ میں حقِ مہر بھی اسی صورت میں واجب الادا ہے جب تعلقاتِ ازدواجی قائم ہو چکے ہوں ورنہ نہیں البتہ مهرِ مثل اور مهرِ مستمی میں سے جو کم تر ہوگا وہ واجب الادا ہوگا۔ اسی طرح سے گونکاحِ فاسد ہے لیکن اگر ازدواجی تعلقات قائم ہو گئے ہوں تو بصورتِ تفریقِ عورت پر عدت لازم آئے گی تاکہ استغفارِ حمل کے بارہ میں تسلی کر لینے کا موقع مل سکے۔



دفعہ نمبر ۱۹

نکاح باطل ایسا نکاح ہے جس کی کوئی شرعی بنیاد نہ ہو جیسے کسی دوسرے کی منکوحہ سے نکاح یا محرماتِ ابدی سے نکاح۔

تشریح چونکہ نصوصِ قطعیہ کے خلاف ہو وہ باطل ہے۔ فقہاء نے لفظ باطل اور لفظ فاسد کے استعمال میں بعض جگہ غلطی کھائی ہے اور فاسد نکاح کے لئے باطل اور نکاح باطل کے لئے فاسد کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ یہ غلطی اس وجہ سے لگی ہے کہ بعض اوقات ایک نکاح بظاہر باطل ہوتا ہے لیکن اس پر جو اثرات و احکام مرتب ہوتے ہیں وہ فاسد نکاح کے ہوتے ہیں مثلاً ایک شخص غلطی اور لاعلمی میں معتدہ غیر سے نکاح کر لیتا ہے یا لاعلمی میں محرماتِ ابدی میں سے کسی سے نکاح کر لیتا ہے۔ بظاہر تو یہ نکاح باطل کی تعریف میں آتا ہے لیکن اثرات اور نتائج کے لحاظ سے اس پر نکاح فاسد کے احکام مرتب ہوتے ہیں۔ یہ امر سمجھ لینا چاہیے کہ ان صورتوں میں چونکہ فاسد کے بعض احکام مرتب ہوتے ہیں وہ نکاح کے احکام نہیں بلکہ وٹٹی اور جماع کے احکام ہیں اور یہ احکام فقہاء نے صرف اس لئے مرتب کئے ہیں تاکہ اس جماع کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی اولاد کو ولد الحرام ہونے کے حکم سے بچایا جاسکے کیونکہ شبہ فی المحل یا شبہ فی الفعل کی وجہ سے یہ زنا نہیں ہے لیکن اس قسم کے نکاح کے بعد مرد اور عورت کے درمیان اگر تعلقات زوجیت قائم نہیں ہوئے تو اس صورت میں سب کے نزدیک اس پر نکاح باطل کے احکام لاگو ہوں گے یعنی ہر دو میں فی الفور تفریق کرادی جائے گی مرد کے لئے وٹٹی کرنا حرام ہوگا اور عورت کے لئے اس مرد کو مباشرت کا موقع دینا حرام ہوگا۔

غرضیکہ ایک ہی فعل پر دو قسم کے احکام نافذ ہونے کی وجہ سے فقہاء نے ”فاسد“ اور ”باطل“ کے الفاظ استعمال کرنے میں تسامح سے کام لیا ہے تاہم بنیادی اصول یہی ہے کہ چونکہ نصوصِ قطعیہ کے خلاف ہو وہ باطل ہے اور جس میں نکاح صحیح کی شرائط کے لحاظ سے کوئی ایسا قسم ہو جس کا بسبب ازالہ ہو سکتا ہو وہ نکاح فاسد ہے۔



دفعہ نمبر ۲۰

نکاح باطل کا عدم کے حکم میں ہے اور اس کے نتیجے میں فریقین کو کوئی حقوق حاصل نہیں ہوتے۔

تشریح نکاح باطل چونکہ فعل حرام ہے اس لئے خواہ خلوت صحیحہ میسر بھی آجائے اس سے (سوائے بعض استثنائی صورتوں کے) کوئی حقوق پیدا نہیں ہوتے بلکہ فریقین جملہ حقوق سے محروم ہوتے ہیں۔ عورت کے لئے حق مہر اور عدت نہیں۔ فریقین ایک دوسرے کے وارث نہیں۔ اسی طرح اولاد ثابت النسب نہیں ہوگی۔



تعدد ازدواج

دفعہ نمبر ۲۱

مرد شرعی ضرورت اور عدل و مساوات کی شرائط کی پابندی کے ساتھ ایک سے زائد نکاح کر سکتا ہے لیکن بیک وقت چار سے زائد بیویاں نہیں رکھ سکتا۔ لہ

تشریح قانونِ فطرت اور معاشرہ کے بعض مخصوص حالات کے پیشِ نظر تعدد ازدواج ایک اہم معاشرتی ضرورت ہے۔

اسلام جو کہ دینِ فطرت ہے اس نے اس ضرورت کو نظر انداز نہیں کیا اور بعض شرائط کی پابندی کے ساتھ تعدد ازدواج کی اجازت دی ہے۔ اگر کسی بھی صورت میں تعدد ازدواج کی اجازت نہ ہو اور اسے ایک دینی حکم قرار دیا جائے تو معاشرے کو سخت مشکلات اور ناگفتہ بہ قباحتوں کا سامنا کرنا پڑے گا۔ اس بناء پر قرآن کریم نے بعض مصالح کے پیشِ نظر مردوں کو ایک سے زائد شادیوں کی اجازت دی ہے ایسے مصالح کی بعض صورتیں یہ ہو سکتی ہیں۔

۱:- قومی حالات کا تقاضا مثلاً کسی جنگ کے نتیجے میں مردوں کی تعداد بہت کم ہو جائے اور عورتوں کی تعداد نسبتاً بہت زیادہ ہو جائے۔

ب:- دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ عورت بیمار ہو اور ازدواجی ذمہ داریوں کی ادائیگی کے قابل نہ ہو ایسی صورت میں اگر مرد دوسری شادی کرنے کی اجازت چاہے تو عدل و مساوات کی شرط کے ساتھ اسے دوسری شادی کی اجازت نہ دینا انسانی فطرت پر ظلم کے مترادف اور جذبہ تراحم کے خلاف اقدام ہوگا۔

دوسری شادی کی اجازت نہ دینے کی وجہ سے دہی صورتیں پیدا ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ بیوی کی بیماری کی وجہ سے خاوند بھی عملاً تجرد کی زندگی پر مجبور ہو جائے جو بذاتِ خود قانونِ فطرت سے بغاوت ہے دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ مرد خود کو دوسری شادی کے لئے آزاد کرنے کی خاطر بیمار بیوی کو طلاق دیدے اور خود دوسری شادی کر لے حالانکہ پہلی بیمار بیوی علیحدگی نہیں چاہتی۔

پس ان حالات میں معقول صورت وہی ہے جو اسلام نے پیش کی ہے اور عدل و مساوات کی شرط کے ساتھ دوسری شادی کرنے کی اجازت دی ہے تاکہ بیمار بیوی اپنے سہارے سے بھی محروم نہ ہو اور اس کا شوہر محض بیوی کی بیماری کی وجہ سے فطرت سے بغاوت پر بھی مجبور نہ ہو۔

یہی صورت عورت کے بانجھ ہونے کی وجہ سے پیدا ہو سکتی ہے اس کے علاوہ مرد طبعی طور پر بھی بعض اوقات ایک سے زائد شادیوں کی ضرورت محسوس کر سکتا ہے۔ اس صورت میں مغربی معاشرہ اپنے افراد کو دوسری شادی کی اجازت تو نہیں دیتا مگر شادی کے بغیر جنسی تعلق کو برداشت کر لیتا ہے لیکن اسلام شادی کے بغیر جنسی تعلق کو روا نہیں رکھتا بلکہ اس کے نزدیک معاشرے کی صحت مند تشکیل اور ذمہ داری کے احساس کو اجاگر کرنے کے لئے غیر شادی شدہ ملاپ کی بجائے تعددِ ازدواج کی اجازت دینا اقرب الی الصواب ہے۔

اسلام نے ایک سے زیادہ شادیاں کرنے کی اجازت عدل و مساوات کی شرط کے ساتھ مشروط کی ہے جیسا کہ فرمایا:-

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ۚ لَّ

یعنی اگر تمہیں یہ خوف ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی عورت سے نکاح کرو۔
لہذا اگر کوئی شخص ایک سے زائد شادیاں کرنے میں عدل کی شرط کو ملحوظ نہ رکھ سکے یا پہلی بیوی سے ظالمانہ سلوک روا رکھے اور دوسری شادی میں اس کی رضا مندی کو ملحوظ نہ رکھے نہ اسے اطلاع دے اور نہ اس کے حقوق کی ادائیگی کرے اور نہ سب کے ساتھ عدل قائم رکھنے کا یقین دلائے تو حالات کے مطابق مناسب قانون کے ذریعہ ایسے شخص کو ایک سے زائد شادیاں کرنے سے روکا جاسکتا ہے یا پہلی بیوی کو اس کے جملہ حقوق کے ساتھ ”حق علیحدگی“ دیا جاسکتا ہے۔



ولادت اور نسب

دفعہ نمبر ۲۲

کسی بچے کا نسب ولادت سے یا مرد کے اقرار سے ثابت ہوتا ہے۔



دفعہ نمبر ۲۳

ولادت سے نسب ثابت ہونے کے لئے ضروری ہے کہ
 ۱۔ بچہ نکاح صحیح یا نکاح فاسد کے بعد پیدا ہو۔
 ب۔ مرد اور عورت مباشرت کے قابل ہوں۔
 ج۔ بچہ کی ولادت نکاح کے بعد طبعی مدت حمل میں واقع ہوئی ہو۔



دفعہ نمبر ۲۴

مجمول النسب بچے کا نسب مرد کے اقرار سے متعین ہو سکتا ہے بشرطیکہ بچہ عمر کے لحاظ سے اقرار کرنے والے کی بیٹی یا بیٹا ہو سکتا ہو اور حالات معلومہ کے مطابق ایسا ہونا عقلاً محال نہ ہو۔



دفعہ نمبر ۲۵

شرائط مندرجہ دفعہ نمبر ۲۴ کے تحت اقرار نسب کے بعد بچہ کا نسب متعین ہو جائے گا اور بعد ازاں اقرار کرنے والا اس سے منکر نہیں ہو سکے گا۔

تشریح

دفعات نمبر ۲۳، ۲۴، ۲۵ نمبر ۲۵

۱:- اسلام میں بچے کے نسب کو حتی الامکان صحیح قرار دینے کی کوشش کی گئی ہے۔ اگر ولادت ایسے حالات میں ہوئی ہے جن کا ذکر دفعہ نمبر ۲۳ میں ہے تو بچے کا نسب ولادت سے بلا دعویٰ ثابت ہوگا اور اس میں کلام کی کوئی گنجائش نہیں ہوگی۔

دعویٰ کے بغیر محض ولادت سے نسب ثابت کرنے کے لئے پہلی شرط یہ ہے کہ بچہ نکاح کے بعد پیدا ہوا ہو نکاح سے پہلے بچے کی پیدائش سے خود بخود نسب ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ دفعہ نمبر ۲۴ میں مذکور ہے۔ پس ولادت سے نسب ثابت کرنے کے لئے ضروری ہے کہ بچہ نکاح صحیح یا نکاح فاسد کے بعد پیدا ہوا ہو۔ دفعہ مذکور میں زور نکاح کے صحیح یا فاسد اور اس کے معتبر ہونے پر نہیں بلکہ نکاح صحیح یا نکاح فاسد کے بعد پیدائش پر ہے۔ البتہ نکاح باطل کے بعد عام حالات میں پیدائش سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ مرد اور عورت مباشرت کے قابل ہوں۔ اگر خاوند یقینی طور پر نابالغ ہو تو محض ولادت کی بناء پر بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

تیسری شرط یہ ہے کہ بچہ نکاح کے بعد کم از کم چھ ماہ کا عرصہ پورا ہونے یا اس کے بعد پیدا ہوا ہو۔ اگر بچہ چھ ماہ سے پہلے پیدا ہوا ہو تو محض ولادت سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

اس سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ نکاح کے بعد بچے کی ولادت طبعی مدت حمل میں ہوئی ہو۔ طبعی مدت حمل سے مراد کم سے کم مدت حمل بھی ہو سکتی ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت حمل بھی۔ حمل کی کم از کم مدت نکاح کے بعد چھ ماہ ہے اور یہ مدت حمل آیات قرآنی سے مستنبط ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

لہ وضاحت کے لئے دیکھیے دفعہ نمبر ۱۹ نکاح باطل اور اس کی تشریح۔

وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۝

یعنی اس کے جنین کی صورت میں اٹھانے اور اس کے دودھ چھڑانے پر تیس مہینے لگے تھے۔

ایک اور جگہ فرمایا:-

وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ ۝

یعنی اس کا دودھ چھڑانا دو سال میں ہوگا۔

گویا باری تعالیٰ نے حمل اور فصال کی مجموعی مدت تیس ماہ قرار دی ہے اور فصال یعنی دودھ چھڑانے کی مدت دو سال۔ اس طرح حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ٹھہرتی ہے لہذا اگر بچہ نکاح کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا ہو تو وہ بدوں دعویٰ ثابت النسب ہوگا۔ اس سے کم مدت میں پیدا ہونے والا بچہ محض ولادت کی بناء پر ثابت النسب نہیں ہوگا۔

زیادہ سے زیادہ مدت حمل عمومی طور پر اگرچہ ۲۸۰ یوم بنتی ہے مگر امام ابو حنیفہؒ نے استثنائی صورتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اور بچے کے نسب کو حتی الامکان صحیح ٹھہرانے کے لئے زیادہ سے زیادہ مدت حمل دو سال قرار دی ہے اس لحاظ سے ان کے نزدیک خاوند کی وفات کے بعد اگر کوئی بیوہ دو سال کی مدت کے اندر اندر بچہ جنے اور دعویٰ کرے کہ یہ اس کے فوت شدہ خاوند کا بچہ ہے تو قانوناً اسے درست اور ثابت النسب سمجھا جائے گا یعنی وہ بچہ اس کے فوت شدہ خاوند کا ہوگا لیکن اس دعویٰ کی بناء پر نہ کہ محض ولادت کی بناء پر۔

جماعت احمدیہ کے نزدیک طبعی حمل کا فیصلہ قانون اور طبعی شواہد کے مطابق ہونا چاہیئے کیونکہ خدا کا قول اس کے فعل کے خلاف نہیں ہو سکتا اس لئے صحت نسب کے لئے قوانین طبعی کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ پس متنازعہ فیہ صورت میں ماہر اطباء کی رائے کو اہمیت دی جائے گی یہ ب:- اقرار کی بناء پر ثبوت نسب:-

اگر ولادت ایسے حالات میں ہوئی ہو کہ اس سے نسب متعین نہ ہوتا ہو یا اس میں کوئی شبہ

۱۵ سورۃ لقمن آیت ۱۶ سورۃ الاحقاف آیت ۱۷

۱۸ مدت حمل کی اکثر طبیعوں کے نزدیک ڈھائی برس بلکہ بعض کے نزدیک انتہائی مدت حمل کی تین برس تک بھی ہے۔ (مجموعہ اشتہارات حضرت مسیح موعودؑ جلد اول صفحہ ۲۸۸ شائع کوہ الشکر)

ہو تو اسلام نے قطع نظر ولادت کے مرد کے محض اقرار سے نسب کو درست تسلیم کیا ہے لیکن اس طرح محض اقرار کے ذریعہ نسب درست ٹھہرانے کے لئے ضروری ہے کہ اقرار کرنے والے اور بچے کی عمر میں اتنا تفاوت ضرور ہو کہ مقرر کا باپ ہونا عقلاً محال نہ ہو۔

بعض فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ اقرار کرنے والا کم از کم ساڑھے بارہ سال اس شخص سے بڑا ہو جس کے باپ ہونے کا وہ اقرار کرتا ہے۔ فقہ احمدیہ میں اس کے لئے ماہ و سال کی تعیین ضروری نہیں البتہ حالات معلومہ کے مطابق مقرر کا باپ ہونا عقلاً محال نہیں ہونا چاہیے۔ اسی طرح اقرار ایسا ہونا چاہیے کہ اس کی وجہ سے ولادت کو صحیح قرار دینا دیگر پہلوؤں کے لحاظ سے ایک حد تک ممکن ہو۔

چنانچہ مندرجہ ذیل صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں اقرار کے باوجود نسب ثابت نہیں ہوگا :-

۱۔ جبکہ بچہ کا ولد الزنا ہونا ثابت ہو چکا ہو۔
 ب۔ جن کا دعویٰ ہو وہ دونوں میاں بیوی رہے ہوں اور ان کے درمیان لعان ہو چکا ہو۔
 ج۔ اقرار کرنے والے اور مقررہ کی عروں میں اتنا تفاوت ہو کہ ان کا آپس میں باپ بیٹا ہونا ممکن نہ ہو۔

د۔ بچے کا نسب معروف ہو۔
 ۵۔ بچے کی ماں کسی دوسرے شخص کے نکاح میں ہونے کی وجہ سے اقرار کرنے والے کی کسی جہت سے زوجہ نہ بن سکتی ہو۔

و۔ بچہ اس اقرار کی تردید کرتا ہو۔
 ز۔ اقرار کرنے والا اس سے قبل کسی شکل میں انکار کر چکا ہو اور اس انکار کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ ہو چکا ہو۔

مندرجہ بالا صورتوں کے علاوہ باقی صورتوں میں مقرر کا اقرار نسب درست سمجھا جائے گا اور اقرار کرنے کے بعد وہ اس نسب سے انکار نہیں کر سکے گا۔



دفعہ نمبر ۲۶

اگر نکاح کے بعد اقل مدت حمل سے پہلے بچہ پیدا ہو اور خاوند بچے کا باپ ہونے سے انکار کرے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

تشریح :- دفعہ نمبر ۲۶ تا دفعہ نمبر ۳۱ درحقیقت نسب سے متعلق بعض منفی صورتیں ہیں۔ چونکہ منفی صورتوں میں بچے اور اس کی ماں کے حقوق پر اثر پڑتا ہے اس لئے ان کو الگ بالتفصیح بیان کر دیا گیا ہے۔

اقل مدت حمل سے پہلے بچے کی پیدائش کی صورت میں اگر خاوند بچے کا باپ ہونے کا اقرار کرے تو اس اقرار کی بنیاد پر اس کا نسب ثابت ہوگا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”أَلَوْلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ“ لہ

یعنی شریعت نے فراش اور نکاح کو اثبات نسب کا مدار قرار دیا ہے۔ فراش سے مراد مرد اور عورت کا وہ تعلق ازدواج ہے جس کی شریعت نے اجازت دی ہے یعنی یہ تعلق نکاح کی بنیاد پر قائم ہوا ہوتا ہے اس صورت میں اگر خاوند ثبوت نسب سے انکار کرے تو اسے لعان کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا کیونکہ بظاہر حالات اس کا یہ انکار درست معلوم ہوتا ہے۔ درحقیقت عورت کے بطن سے بچے کی پیدائش محسوس اور مشہود ہوتی ہے اس لئے اگر وہ بچے کی ولادت سے انکار بھی کرے تو اس کا یہ انکار درست تسلیم نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس کا انکار مشاہدہ کے خلاف ہے لیکن باپ کی الوت محسوس اور مشہود نہیں ہوتی اس لئے اس کے انکار کی صورت میں طبعی حالات کو دیکھا جائے گا۔ اگر طبعی حالات اس کے انکار کی تردید نہیں کرتے تو اس کے انکار کو درست تسلیم کر لیا جائے گا اور ایسی صورت میں اسے لعان کرنے یا کوئی اور قانونی ثبوت پیش کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔



دفعہ نمبر ۲۷

اگر خاوند قاضی کے سامنے اپنی بیوی پر الزام لگائے کہ اس نے ناجائز بچہ
جنا ہے اور بیوی اس الزام کو درست تسلیم کر لے تو مولود کا نسب ثابت
نہیں ہوگا۔

تشریح :- چونکہ انکار نسب یا انتفاء نسب بہت سے حقوق و فرائض پر اثر انداز ہوتا ہے مثلاً وہ
دونوں ایک دوسرے کی وراثت سے محروم ہو جاتے ہیں خاوند پر اس بچے کے نان و نفقہ کی ذمہ داریاں
ختم ہو جاتی ہیں اس لئے اس قسم کا ادعا یا الزام لگانا قاضی کے روبرو ضروری ہے تاکہ یہ امر ریکارڈ
میں آجائے اور خاوند دیگر قانونی الجھنوں سے نجات حاصل کر لے اس الزام اور دعویٰ کو صرف
اس صورت میں درست سمجھا جائے گا جبکہ بیوی بھی اس الزام کو درست تسلیم کرے ورنہ خاوند کو لعان
پر مجبور کیا جائے گا اور لعان سے انکار کی صورت میں اسے زنا کی تہمت (قذف) کا مجرم قرار دیا
جائے گا اور نسب بھی ثابت ہوگا بشرطیکہ دوسری شرائط موجود ہوں۔



دفعہ نمبر ۲۸

اگر خاوند اور بیوی قاضی کے سامنے لعان کریں اور ساتھ ہی خاوند انکار
نسب کرے تو مولود کا نسب ثابت نہ ہوگا۔

تشریح :- جمہور فقہاء کے نزدیک لعان کی تعریف یہ ہے کہ جب خاوند قاضی کے سامنے جا کر اپنی
بیوی پر زنا کا الزام لگائے تو قاضی کے سامنے خاوند چار مرتبہ اللہ کی قسم کھا کر شہادت دے کہ اس نے

۱۔ سوائے اس کے کہ قاضی سیاستاً خاوند کو بچہ کے نان و نفقہ کا ذمہ دار قرار دے۔

زنا کرتے دیکھا ہے اور اس الزام میں وہ سچا ہے اور پانچویں شہادت یہ دے کہ اگر وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔

اس کے بعد اس کی بیوی اگر الزام کی صحت سے انکار کرے تو وہ اللہ کی قسم کھا کر چار مرتبہ یہ کہے کہ اس کا خاوند یہ الزام لگانے میں جھوٹا ہے اور پانچویں قسم اس طرح کھائے کہ اگر اس کا خاوند سچا ہے تو خدا کا غضب اس پر (یعنی مجھ پر) نازل ہو۔

لعان کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتا ہے :-

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَيَذَرُوهَا الْعَذَابُ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ ۱۰

یعنی جو لوگ اپنی بیویوں پر زنا کا الزام لگاتے ہیں اور ان کے پاس سوائے اپنے وجود کے اور کوئی گواہ نہ ہو تو ان میں سے ہر شخص کو ایسی گواہی دینی چاہیئے جو اللہ کی قسم کھا کر چار گواہیوں پر مشتمل ہو اور ہر گواہی میں وہ یہ کہے کہ وہ راستبازوں میں سے ہے اور پانچویں گواہی میں کہے کہ اس پر خدا کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹوں میں سے ہو۔ اور وہ بیوی جس پر اس کا خاوند الزام لگائے اپنے نفس پر سے چار ایسی گواہیوں کے ذریعے سے جو قسم کھا کر دی گئی ہوں عذاب دور کرے۔ یہ کہتے ہوئے کہ وہ خاوند جھوٹا ہے۔ اور پانچویں قسم اس طرح کھائے کہ اللہ کا غضب اس عورت پر نازل ہو اگر وہ الزام لگانے والا خاوند سچا ہے۔

لعان کا حکم درحقیقت خاوند اور بیوی ہر دو کے لئے شریعت کی طرف سے بہت بڑا احسان ہے بلکہ اس کے ذریعہ سے خاوند حد "قذف" سے بچ جاتا ہے اور بیوی حد "زنا" سے بچے۔
لعان کے بعد فریقین کے درمیان تفریق لازم ہے کیونکہ اس تفریق کی وجہ سے فریقین ایک دوسرے

۱۰ سورة النور آیت ۷ تا ۱۰

۷ رائج الوقت قانون کے تحت اس وقت یہ حدیں نافذ العمل نہیں۔

کے خلاف بغض و عناد کی آگ سے محفوظ ہو جاتے ہیں اور خاوند بچے کے نان و نفقہ کی ذمہ داریوں سے آزاد ہو جاتا ہے۔

اگر خاوند کی طرف سے صرف زنا کا الزام ہو تو لعان کے بعد دونوں کے درمیان تفریق واجب ہے لیکن اگر زنا کے الزام کے علاوہ بچے کے نسب کی نفی کا دعویٰ بھی شامل ہو تو اس صورت میں لعان کے بعد خاوند سے مولود کا نسب ثابت نہ ہو گا جیسا کہ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال ابن امیہ اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کے بعد بچے کی نسب صرف اس کی ماں کے ساتھ منسلک کر دی تھی۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں :-

لَا عَن بَيْنِ الرَّجُلِ وَامْرَأَتِهِ فَإِنْ تَفَيَّ مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقَّ
الْوَلَدَ بِالْمَرْأَةِ - ۱۷

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد اور عورت کے درمیان لعان کروایا اور مرد نے اس لڑکے کی نفی کا بھی دعویٰ کیا۔ اس بناء پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں میں تفریق کرادی اور بچہ عورت کے ساتھ ملحق کر دیا۔

لیکن یہ نفی ولادت صرف اس صورت میں مؤثر ہوگی جب کہ نفی کرنے والا اس سے پہلے کسی وقت صراحتاً یا کفایتاً اقرار نسب نہ کر چکا ہو۔ اقرار نسب کے بعد انکار درحقیقت ایک مسلمہ حقیقت سے انکار ہے جو شرعاً اور قانوناً جائز نہیں ہے۔

کنايت اقرار نسب سے مراد یہ ہے کہ مثلاً وہ ایک وقت تک بچے کے نان و نفقہ کی ذمہ داری خاوندی سے برداشت کرتا رہا ہو یا بیوی اور دیگر عزیز واقارب کی طرف سے اس بچے کا نسب اپنی طرف منسوب ہوتے ہوئے سنستا رہا ہو اور کسی مرحلہ پر اس نے انکار یا انحراف نہ کیا ہو تو ان سب صورتوں میں اس کی طرف سے نفی ولادت مؤثر نہ ہوگی اور نہ وہ بچے کے نان و نفقہ کی ذمہ داریوں سے بری ہوگا۔



۱۷ سوائے اس کے کہ دینی مصلحت کا تقاضا ہو کہ لعان کے باوجود خاوند بچے کے نان و نفقہ کا ذمہ دار ہے۔

۱۸ بخاری کتاب الطلاق باب یلحق الولد بالملاعة جلد ۲ صفحہ ۸۰۱

دفعہ نمبر ۲۹

اگر کوئی شخص اس بناء پر کسی بچے کا باپ ہونے سے انکار کرے کہ بیوی سے عدم مقاربت کی وجہ سے یا دیگر وجوہات کی بناء پر عقلاً و طبعاً وہ بچہ اس کا نہیں ہو سکتا تو باپ کا یہ دعویٰ ثابت ہونے پر بچے کے نسب کی نفی ہو جائے گی۔

تشریح :- زیادہ سے زیادہ مدت حمل جیسا کہ دفعہ نمبر ۲۳ تشریح الف کے تحت بیان کیا جا چکا ہے قانون شرعی اور طبعی شواہد یعنی ماہر اطباء کی رائے کے مطابق قرار پائے گی۔ اگر ان شواہد کے مطابق خاوند اپنی بیوی سے اتنا عرصہ الگ رہا ہو کہ بچہ کا اس کے نسب سے ہونا بظاہر حالات ممکن نہ ہو تو اس صورت میں خاوند کے لئے لعان لازم نہیں ہوگا اور نسب کی نفی کے لئے صرف "الگ رہنے" کا ثبوت پیش کرنا کافی ہوگا۔



دفعہ نمبر ۳۰

پرورش کی بناء پر کوئی شخص لقیط کا ولی نہیں بن سکتا اور نہ ہی لقیط اور پرورش کنندہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں۔

تشریح :- لقیط اس لا وارث بچے کو کہا جاتا ہے جو کسی عام جگہ پڑا ہوا کسی کو مل جائے اور وہ اسے اٹھالے اور اس کی پرورش کی ذمہ داری قبول کرے۔ ایسا لا وارث بچہ جس کی پرورش کی ذمہ داری کوئی شخص قبول نہ کرے اس کی پرورش کی ذمہ داری حکومت اور بیت المال پر ہوگی۔

حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اس قسم کا ایک بچہ پڑا ہوا ملا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس بچے کی پرورش کا خرچ بیت المال سے ادا ہوگا۔

اسی طرح حضرت علیؓ نے بھی ایسے بچے کے لئے یہی فیصلہ فرمایا۔
ہدایہ میں ہے کہ اگر ایک شخص کسی بچے کو پڑا پائے اور اس کی پرورش قبول کر لے تو کسی دوسرے شخص کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ اس کی مرضی کے بغیر اس سے وہ بچہ لے لے، لیکن اگر دوسرا شخص اس بچے کے نسب کا دعویٰ کرے اور کوئی اور شخص اس کے نسب کا مدعی نہ ہو اور حالات کے لحاظ سے یہ دعویٰ درست لگتا ہو اور قرائن اس کی تائید کرتے ہوں تو اس کے دعویٰ کو درست تسلیم کیا جائے گا۔
صاحب ہدایہ کے نزدیک یہ دعویٰ استحساناً صحیح ہوگا کیونکہ اس دعویٰ کی بناء پر

۱۔ بچے کو شفقتِ پدری حاصل ہوگی۔

ب۔ اسے نسب کا شرف حاصل ہو جائے گا جس سے وہ پہلے محروم تھا۔

ج۔ اور وہ ولد الزنا کی تہمت سے محفوظ ہو جائے گا۔

یہ سب امور بچے کے فائدہ کے لئے ہیں اس لئے اس دعویٰ کو درست تسلیم کیا جائے گا۔
دعویٰ نسب کے بغیر محض پرورش کی بناء پر پرورش کنندہ اور لقیط ایک دوسرے کے وارث نہ ہونگے بعض اوقات بے اولاد لوگ جو بچے ہسپتالوں یا رفاہی اداروں سے حاصل کر لیتے ہیں یا قدرتی آفات وغیرہ کے نتیجہ میں جو بچے اپنے والدین سے بچھڑ جاتے ہیں اور کوئی ان کو لے کر پال لیتا ہے یہ سب لقیط کے حکم میں ہوں گے۔



دفعہ نمبر ۳۱

متبنیٰ اور متبنیٰ بنانے والا قانوناً اور شرعاً ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے۔

تشریح :- اسلام سے قبل متبنیٰ بنانے کا رواج عام تھا اور اسے حقیقی بیٹے کی طرح جائیداد کا وارث قرار دیا جاتا تھا لیکن اسلامی احکام وراثت کے نزول کے بعد ہر قسم کے مُنہ بولے بیٹے یا دینی بھائی وراثت کے حقدار نہ رہے۔

ہجرت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار کے درمیان ”مواخات“ یعنی بھائی چارہ کا تعلق قائم فرمایا تھا اور شروع شروع میں وہ وراثت میں بھی ایک دوسرے کے حقدار بن جاتے تھے لیکن احکام وراثت کے نزول کے بعد سے کوئی مُنہ بولا بھائی یا کوئی مُنہ بولا بیٹا شرعی وارثوں کی طرح وارث نہ رہا۔

اسلام سے قبل مُنہ بولے بیٹے کے ساتھ صہری رشتے بھی اسی طرح حرام سمجھے جاتے تھے جیسے حقیقی بیٹے کے ساتھ۔ مثلاً بیٹا بنانے والا متبنیٰ کی بیوی سے (طلاق یا بیوگی کی صورت میں) نکاح نہیں کر سکتا تھا لیکن اسلام نے ایسے رواج کو بھی منسوخ فرما دیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے :-

فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِكُنَّ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ
فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۗ

یعنی جب زید نے اس عورت کے بارہ میں اپنی خواہش پوری کر لی اور اسے طلاق دے دی تو ہم نے اس عورت کا تجھ سے بیاہ کر دیا تاکہ مومنوں کے دلوں میں اپنے لے پالکوں کی بیویوں سے نکاح کرنے کے متعلق ان کو طلاق مل جانے کی صورت میں کوئی خلش نہ رہے اور خدا کا فیصلہ بہر حال پورا ہو کر رہنا ہے۔



باب الطلاق

بعض مذاہب میں نکاح لازمی طور پر عمر بھر کا بندھن ہوتا ہے اور کسی حالت میں بھی اسے ختم نہیں کیا جاسکتا خواہ اس کا قائم رہنا فریقین کے لئے کتنی بھی شدید ذہنی اور جسمانی اذیت کا باعث ہو لیکن اسلام ایسی سختی کا روادار نہیں جو تقاضہ فطرت کے منافی ہو۔ اسلام میں نکاح کو اس کی بعض معاشرتی خصوصیات کی وجہ سے اگرچہ شرعی اور دینی تقدس حاصل ہے لیکن اصلاً چونکہ یہ ایک عمرانی معاہدہ ہے اور فریقین کی یکساں رضامندی سے عمل میں آتا ہے نیز فقہائے اسلام نے عبادات اور معاملات دونوں سے اس کا تعلق مانا ہے اس لئے اگر فریقین اس معاہدہ کو نبھانے کے قابل نہ رہیں یا آپس میں نباہ نہ کر سکیں اور وہ اس معاہدہ کو ختم کرنے پر مجبور ہو جائیں تو باوجود اس کے دینی تقدس کے شریعت نے اس معاہدہ نکاح کو ختم کرنے کی اجازت دی ہے کیونکہ اسلام نے انسانی فطرت کے تقاضوں کو نظر انداز نہیں کیا اور حتی الوسع انسان کو ایسے حالات سے بچانے کی کوشش کی ہے جو اس کے لئے ذہنی یا جسمانی اذیت کا باعث بنیں۔

دوسری طرف چونکہ اس معاہدہ کو دینی تقدس بھی حاصل ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معاہدہ کو ختم کرنے کو ”أَبْغَضُ الْحَلَالِ“ کہا ہے اور اس میں جلد بازی سے منع کیا گیا ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ نکاح حتی الامکان برقرار رہے اور صرف اسی صورت میں یہ تعلق ختم ہو جب حقیقتاً اس کے بغیر کوئی چارہ نظر نہ آئے۔

قرآن کریم اور احادیث کی روشنی میں میاں بیوی کی علیحدگی سے قبل اصلاح کی کوشش کی غرض سے مندرجہ ذیل تدابیر اختیار کرنے کی ہدایت ہے۔

۱۔ نشوز اور اس کی اصلاحی تدابیر

نشوز علیحدگی کا پیش خیمہ ہے اس بارہ میں اصلاحی تدابیر کی طرف رہنمائی کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے :-

وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ

فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۚ

یعنی جن کی نافرمانی کا تمہیں خوف ہو تم انہیں نصیحت کرو اور انہیں خوابگاہوں میں اکیلا چھوڑ دو اور انہیں مارو پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنے لگیں تو ان کے خلاف کوئی بہانہ تلاش نہ کرو۔

اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ نشوز کے تین درجے ہیں۔ چنانچہ امام راغبؒ فرماتے ہیں:-
نُشُوزُ الْمَرْأَةِ بُغْضُهَا زَوْجَهَا وَرَفْعُ نَفْسِهَا عَنْ طَاعَتِهِ وَعَيْنُهَا عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ۔ ۱

یعنی عورت کا نشوز یہ ہے کہ وہ اپنے خاوند سے بغض رکھے اور اپنے آپ کو اس کی اطاعت سے بالاسمجھے اور اپنی آنکھیں دوسرے مرد کی طرف اٹھالے۔

نشوز کے ان مختلف درجات کے لحاظ سے آیت کریمہ میں یہ ہدایت ہے کہ

۱۔ نشوز کی پہلی صورت میں عورت کو حکمت کے ساتھ سمجھایا جائے۔

ب۔ نشوز کی دوسری صورت میں ناراضگی کے طور پر اس سے کچھ مدت کے لئے ازدواجی تعلقات منقطع کر لئے جائیں۔

ج۔ اگر ان ذرائع سے اصلاح نہ ہو اور نشوز کی تیسری صورت کا سامنا ہو تو مرد کو اجازت ہے کہ وہ بیوی کی مناسب جسمانی تادیب کرے۔

۲۔ تحکیم

اصلاح کی ان مذکورہ بالا تدابیر کے ناکام ہونے کی صورت میں مرد اور عورت دونوں کے خاندانوں میں سے ایک ایک صاحب فہم و عدل نمائندہ مقرر کیا جائے یہ دونوں حالات کا جائزہ لینے کے بعد وجہ فساد و دور کرنے کی کوشش کریں چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:-
وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا ۚ

۱۔ سورة النساء آیت ۳۵

۲۔ المفردات للراغب زیر لفظ نشوز

إِنْ يُرِيدَ إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ۝ ۱۰
 یعنی اگر تمہیں ان دونوں میں بیوی کے آپس کے تعلقات میں تفرقہ کا خوف ہو
 تو ایک نمائندہ اس مرد کے رشتہ داروں سے اور ایک نمائندہ اس عورت کے
 رشتہ داروں سے مقرر کرو۔ پھر اگر وہ دونوں پہنچ صلح کرنا چاہیں تو اللہ تعالیٰ ان
 دونوں میں بیوی کے درمیان موافقت پیدا کر دے گا۔ اللہ یقیناً بہت جاننے والا
 اور خبردار ہے۔

پس اگر اس ذریعہ کو استعمال کرنے کے باوجود مصالحت نہ ہو سکے تو ”الْبَعْضُ الْحَلَالُ“
 ہونے کے باوجود با مجبوری اسلام نے میاں بیوی کو بذریعہ طلاق یا خلع علیحدگی اختیار کرنے کی
 اجازت دی ہے۔



دفعہ نمبر ۳۲

تعلق نکاح جب مرد کی طرف سے ختم کیا جائے تو اسے طلاق اور جب عورت
 کی طرف سے ختم کرنے کا مطالبہ ہو تو اسے خلع کہتے ہیں۔

تشریح :- طلاق کے لفظی معنی ”ازالۃ القید“ کے ہیں یعنی قید سے رہائی اور آزادی دینا اور طلاق
 معنی یہ ہیں کہ مرد کی طرف سے تعلق نکاح کو ختم کیا جائے اور وہ زبانی یا تحریری طور پر یہ کہہ کر کہ میں
 تجھے طلاق دیتا ہوں عورت کو اس پابندی سے آزاد کر دے جو معاہدہ نکاح کے ذریعہ اس پر عائد
 ہوئی تھی۔ طلاق دیتے وقت خاوند کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ طلاق کی کوئی وجہ بیان کرے۔ شریعت
 نے وجہ بیان نہ کرنے کی جو آزادی دی ہے اس میں عظیم مصلحتیں ہیں کیونکہ شارع کا منشاء یہ ہے کہ

طلاق اگر ناگزیر ہی ہو جائے تو ناچاقی کی وجوہات کو منظرِ عام پر لائے بغیر ہی طلاق دی جاوے تاکہ عورت کے مزعومہ نقائص یا کمزوریوں کا چرچہ نہ ہو۔



دفعہ نمبر ۳۳

صحیح طلاق اور اس کے مؤثر ہونے کے لئے مندرجہ ذیل تین شرائط ہیں

- ۱۔ طلاق ہوش و حواس کی حالت میں پوری سوچ بچار کے بعد اپنی مرضی سے دی جائے۔
جلد بازی، غصہ اور جبر کے تحت دی گئی طلاق مؤثر نہ ہوگی۔
- ب۔ طلاق ایسے طریقے سے دی جائے جس میں خاوند نے اپنی بیوی سے مباشرت نہ کی ہو حیض کی حالت میں دی گئی طلاق مؤثر نہ ہوگی۔
- ج۔ زبانی یا تحریری طلاق کی اطلاع بیوی کو مل جائے۔ قضا طلاق کا عمل اس وقت سے شروع ہوگا جب بیوی کو اس کی اطلاع ملی ہو اور اسی وقت سے عورت کی عدت شروع ہوگی۔



۳۱ بعض فقہاء نے غصہ، جلد بازی اور جبر کی طلاق کو مؤثر مانا ہے۔

اسی طرح یہ بھی ضروری قرار نہیں دیا کہ طلاق کی اطلاع بیوی کو دی جائے لیکن فقہ احمدیہ فقہاء کی اس رائے کو درست تسلیم نہیں کرتی تفصیل کے لئے دیکھیں بدایۃ المجتہد ص ۶۶۔
کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ ص ۲۸۴۔

دفعہ نمبر ۳۴

طلاق کا ثبوت یا تو میاں بیوی دونوں کے اقرار سے ہو گا یا گواہوں کی گواہی سے مستند تحریر بھی گواہی کے قائم مقام سمجھی جاسکتی ہے۔



دفعہ نمبر ۳۵

قابل رجوع یا قطعی ہونے کے لحاظ سے طلاق کے تین درجے ہیں۔
۱۔ طلاق رجعی ————— ب۔ طلاق بائن ————— ج۔ طلاق بتہ

تشریح :- جیسا کہ پہلے وضاحت آچکی ہے کہ طلاق ”اَبْغَضُ الْحَلَالِ“ ہونے کی وجہ سے ایک انتہائی ناپسندیدہ فعل اور ایک ناگزیر بُرائی ہے اس لئے اس منزل تک پہنچنے سے پہلے انتہائی سوچ بچار کر لینا ضروری ہے اسی لئے شریعت نے حکیم کی ہدایت کی ہے اور حکیم کے بعد اگر علیحدگی ضروری ٹھہرے تو بھی اس نازک تعلق کو ہمیشہ کے لئے ختم کرنے سے پہلے مرد کو بار بار سوچ بچار کرنے کے مواقع مہیا کئے ہیں اور اسی لئے الگ الگ وقتوں میں تین طلاق دینے کی رعایت خاوند کو دی گئی ہے۔

طلاق رجعی

طلاق رجعی وہ طلاق ہے جس میں عدت کے دوران خاوند رجوع کر سکتا ہے مثلاً ایسے ایام میں

۱۔ ابوداؤد کتاب الطلاق باب فی کراہیۃ الطلاق ص ۱۹۶

۲۔ عدت کی تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۳۴۔

جب کہ عورت حالتِ طہریں ہو مرد صرف ایک طلاق دے۔ اس طلاق کے بعد خاوندِ عدت کے اندر بغیر کسی زائد شرط کے رجوع کر سکتا ہے یعنی اس طلاق کو واپس لے سکتا ہے اور عورت کو حسبِ سابق اپنی بیوی کے طور پر رکھ سکتا ہے۔

طلاق بائن

طلاق بائن وہ طلاق ہے جس میں خاوندِ رجوع تو نہیں کر سکتا البتہ عدت کے دوران یا عدت کے بعد بیوی کی رضا مندی سے دوبارہ نکاح کر سکتا ہے۔ مثلاً نکاح کے بعد قبل از رخصتانہ و خلوتِ صحیحہ طلاق دے یا بیوی کی طرف سے مالی معاوضہ لے کر اسے طلاق دے یا طلاقِ رجعی کے بعد عدت گزر جائے تو طلاق کی ان سب صورتوں کو طلاقِ بائن کہتے ہیں۔

طلاق بئنہ

طلاق بئنہ وہ طلاق ہے جس میں نہ رجوع ہو سکتا ہے نہ دوبارہ نکاح جائز ہے گویا یہ طلاق فریقین کے درمیان قطعی تفریق کا باعث بن جاتی ہے اور ایسی ہی طلاق پر ”حَتَّى تَشْكِرَ زَوْجًا غَيْرَهُ“ کی پابندی عائد ہوتی ہے۔

تشریح

طلاق کی ان تینوں قسموں کی تشریح علی الترتیب درج ذیل ہے:-
۱۔ طلاقِ رجعی:- طلاق کے حق کو استعمال کرنے کے بارہ میں اسلام کی اصولی ہدایت یہ ہے کہ مرد عورت کے طہر کے ایام میں صرف ایک طلاق دے اس کے نتیجہ میں تین قروء یعنی تین حیض عدت گزرنے کے دوران اگر خاوند چاہے تو وہ بغیر کسی شرعی روک کے رجوع کر سکتا ہے اور عدت گزرنے کے بعد گویا عیحدگی مکمل ہو جائے گی، لیکن اگر یہ دونوں چاہیں تو باہمی رضا مندی سے دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔

اس طرح طلاق دے کر اس کے بعد عدت کے اندر رجوع کرنے کا حق آیاتِ قرآنی کی روشنی

میں دو مرتبہ ہے یہ

غرض جن حالات میں طلاق دے کر رجوع کرنے کا حق باقی رہے ان حالات میں دی گئی طلاق کو نفقہ کی اصطلاح میں ”طلاق رجعی“ کہتے ہیں۔

طلاق رجعی کے بعد عدت کے دوران میں خاوند کو یہ حق ہے کہ وہ طلاق واپس لے لے جیسا کہ

فرمایا:-

وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ۚ

اس لحاظ سے مرد کا ایک طرفہ طور پر طلاق واپس لے لینا ہی رجوع کے لئے کافی ہے کیونکہ ابھی سابقہ نکاح قائم ہے اور بجلی انقطاع نہیں ہوا۔ رجعی طلاق گویا ایک معلق طلاق ہے۔ عدت کے دوران اسے واپس لیا جاسکتا ہے، لیکن عدت گزرنے کے بعد ”یہی طلاق“ بائن ہو جاتی ہے۔

ب۔ طلاق بائن :- وہ طلاق ہے جس کے نتیجے میں طلاق واقع ہو جاتی ہے اور خاوند کو عدت کے اندر رجوع کا حق باقی نہیں رہتا البتہ باہمی رضامندی سے عدت کے دوران اور عدت گزرنے کے بعد دونوں صورتوں میں دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے مثلاً قبل از رخصتہ یعنی مباشرت کا موقع ملنے سے پہلے طلاق دینا ”بائن طلاق“ کے حکم میں ہے۔ فقہاء نے خلع، مبارات اور فسخ نکاح کو بھی طلاق بائن کے حکم میں رکھا ہے۔ اسی طرح رجعی طلاق عدت گزرنے کے بعد طلاق بائن بن جاتی ہے اس قسم کی طلاق کے بعد نیا نکاح ہو سکتا ہے۔

ج۔ طلاق بئن :- احکام قرآنی کے مطابق نکاح کے نتیجے میں مرد کو تین طلاق کا حق ملتا ہے یہ حق کس طرح استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اس بارہ میں فقہاء کے تین مسلک ہیں :-

۱۔ ایک مسلک یہ ہے کہ مرد کو اختیار ہے کہ وہ یہ حق جس طرح چاہے استعمال کرے چاہے تو بیک وقت یہ کہہ کر اپنا حق استعمال کر لے کہ ”تجھے تین طلاق“ یا تجھے طلاق، تجھے طلاق، تجھے طلاق۔ یا وقفہ وقفہ کے بعد الگ الگ اوقات میں تین بار یہ حق استعمال کرے ہر طرح اسے اختیار ہے۔

لے الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُونٍ أَوْ تَسْرِيَةٍ إِذَا حَسَانَ (سورة البقرہ آیت ۲۳۰)

لے سورة البقرہ آیت ۲۲۹ -

لے مبارات : اظہار برأت، بے زاری کا اظہار

لے تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۴

۲۔ دوسرا مسلک یہ ہے کہ مرد یہ حق تین الگ الگ طہروں میں استعمال کر سکتا ہے مثلاً پہلے طہر میں پہلی طلاق دے، دوسرے طہر میں دوسری اور تیسرے طہر میں تیسری۔ اس طرح تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور دونوں (مرد اور عورت) میں دائمی فرقت ہو جائے گی۔

۳۔ تیسرا مسلک یہ ہے کہ مرد اپنا یہ حق استعمال کرنے میں آزاد نہیں بلکہ وہ بعض مخصوص شرائط کے تحت ہی یہ حق استعمال کر سکتا ہے۔ اس اختلاف کے باوجود تمام علماء اُمت کے نزدیک اسلام یہ پسند کرتا ہے اور اسے ترجیح دیتا ہے کہ خاوند کو تین طلاق دینے کا جو حق دیا گیا ہے وہ اسے بڑی احتیاط کے ساتھ استعمال کرے یعنی صرف ایک طلاق دے۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ عدت کے اندر وہ رجوع کر سکے گا اور عدت کے بعد باہمی رضامندی سے ان کا دوبارہ نکاح ہو سکے گا۔ مرد کے طلاق دینے اور اس سے رجوع کرنے کے مسئلے پر پیش آنے والی مختلف صورتوں کو سامنے رکھ کر فقہاء نے مختلف فتوے دیئے ہیں۔ بعض فقہاء نے مرد کے رجوع کے حق کو زیادہ پابند کیا ہے اور بعض فقہاء نے اس بارہ میں سہولت کو مد نظر رکھا ہے تاکہ میاں بیوی کا تعلق جو طور میں آچکا ہے اسے حتی الامکان قائم رکھا جائے۔

فقہ احمدیہ نے سہولت کے طریق کار کو ترجیح دی ہے۔ فقہ احمدیہ کی رو سے ہر ممکن کوشش اس امر کی ہونی چاہیے کہ فریقین اگر مائل بہ اصلاح ہوں اور وہ نکاح کو قائم رکھ سکیں تو اس سلسلہ میں شریعت کے اصل منشاء کو پیش نظر رکھا جائے جو یہ ہے کہ زوجین کے تعلق کو قطعی طور پر ختم کرنے سے پہلے ہر ممکن موقع رجوع کا دیا جائے۔

جماعت احمدیہ کا یہ مسلک قرآن و حدیث کے مختلف احکام کے عین مطابق ہے اور اس مسلک کی سند فقہائے سلف سے بھی ملتی ہے۔

حق طلاق کے استعمال پر پابندی کی ایک مثال یہ ہے کہ کوئی شخص تین طلاق کا حق ایک ہی دفعہ استعمال کرے۔ فقہائے حنفی کے نزدیک اگر اس طرح ایک ہی نشست میں تین طلاقیں دے دی جائیں تو تینوں واقع ہو جاتی ہیں گویا طلاق بتہ یعنی قطعی طلاق وقوع میں آجاتی ہے اور مرد کو رجوع یا دوبارہ نکاح کا حق حاصل نہیں رہتا۔

لیکن فقہ احمدیہ اس طرح ایک نشست میں تین طلاق کے استعمال اور اس کے اس اثر کو تسلیم نہیں کرتی اور اس بات پر زور دیتی ہے کہ جس بات کو شریعت نے "تین بار" پر موقوف کیا ہے وہ تین

مختلف اوقات میں ہی ہونی چاہیے کیونکہ قرآن کریم میں ارشاد ہے:-
 الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَاِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ بِاِحْسَانٍ ۝
 یعنی ایسی طلاق جس میں رجوع ہو سکے دو دفعہ ہو سکتی ہے پھر یا تو مناسب طور پر روک لینا
 ہوگا یا حسن سلوک کے ساتھ تیسری طلاق دے کر رخصت کر دینا ہوگا۔

۱۔ اس آیت سے پہلے ارشاد باری ہے:-

وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۚ
 باریض آنے تک اپنے آپ کو روک رکھیں جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ آیت "الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ" میں "الطَّلَاقُ" سے اشارہ اسی الْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ کی طرف ہے اور مطلب یہ ہے کہ ایک ایسی عورت جس کو ایک طلاق دی گئی ہو اور وہ عدت گزار رہی ہو خاوند کو حق ہے کہ وہ عدت (تین قروء یا تین ماہ) کے اندر رجوع کر لے اور اگر عدت گزار جائے تو باہمی رضامندی سے نیا نکاح کر لے۔ اس رجوع یا دوسرے نکاح کے بعد اگر وہ پھر طلاق دے دے تو خاوند کو ایک بار پھر عدت کے اندر رجوع کرنے اور عدت گزرنے کے بعد باہمی رضامندی سے نیا نکاح کرنے کا حق ہوگا اس دوسرے رجوع یا تیسرے نکاح کے بعد اگر وہ پھر طلاق دے گا تو اس تیسری طلاق کے بعد عدت کے اندر نہ وہ رجوع کر سکے گا اور نہ عدت کے بعد باہمی رضامندی سے نیا نکاح کر سکے گا جب تک کہ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ کی شرط پوری نہ ہو۔ آیت کریمہ الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَاِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٍ بِاِحْسَانٍ میں اسی انداز سے دی ہوئی تین طلاقوں کا ذکر ہے۔

ب۔ آیت میں "مَرَّتَيْنِ" کا لفظ دو الگ الگ موقعوں پر طلاق دینے کا متقاضی ہے۔ سوال یہ ہے کہ وہ الگ الگ مواقع کون سے ہیں۔ یہی مقام قابل غور ہے۔

صاحب نیل الاوطار لکھتے ہیں:-

الظَّاهِرُ أَنَّ الطَّلَاقَ الْمَشْرُوعَ لَا يَكُونُ بِالثَّلَاثِ دَفْعَةً بَلْ عَلَى التَّرْتِيبِ
 الْمَذْكُورِ وَهَذَا أَظْهَرُ ۝

۲ سورۃ البقرہ آیت ۲۲۹

۱ سورۃ البقرہ آیت ۲۳۰

۳ سورۃ البقرہ آیت ۲۳۱

۴ نیل الاوطار کتاب الطلاق باب ما جاء فی طلاق البتۃ الخ ص ۲۳۲

یعنی مسئلہ طلاق کے بارہ میں جو احادیث مروی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دینے سے تین طلاقیں نہیں پڑتیں بلکہ قرآن و حدیث میں مذکور ترتیب کے مطابق طلاق دینے کی ہدایت کی پابندی ضروری ہے اور یہی مسلک زیادہ واضح اور صحیح ہے۔

گویا احکام قرآنی اور ارشادات نبوی کے مطابق اکٹھی تین طلاقیں دینا مشروع نہیں ہے لہذا فقہ احمدیہ کے نزدیک اگر تین طلاقیں ایک دفعہ ہی دے دی جائیں تو ایک جمعی طلاق متصور ہوگی۔

ایک صحابی حضرت رکانہؓ نے ایک مجلس میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں جس کا اسے بعد میں احساس ہوا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ معاملہ پہنچا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ اس نے طلاق کس طرح دی تھی۔ اس نے بتایا کہ ایک ہی مجلس میں اس نے تین طلاقیں دے دی تھیں اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس طرح تو ایک طلاق واقع ہوتی ہے تم رجوع کر لو۔

یہ بات مستند روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کے سارے عہد خلافت اور حضرت عمرؓ کے عہد خلافت کے ابتدائی دور میں ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں ایک طلاق متصور ہوتی تھیں۔ لیکن حضرت عمرؓ نے جب یہ محسوس فرمایا کہ شریعت کی دی گئی ایک سہولت کو بعض نادان لوگوں نے مذاق بنا لیا ہے تو یہ حکم صادر فرمایا کہ لوگوں کی اس جلد بازی پر گرفت کی جائے اور اس طرح کی دی ہوئی تین طلاقوں کو تین ہی متصور کیا جائے تاکہ لوگوں کو تنبیہ ہو سکے۔

مگر حضرت عمرؓ کا یہ حکم تعزیر کا رنگ رکھتا ہے اور اسے دائمی حکم قرار نہیں دیا جاسکتا۔ علاوہ ازیں جن فقہاء نے ایک نشست میں تین طلاقوں کو تین تسلیم کیا ہے وہ بھی ایسی طلاق کو ”طلاق بدعت“ کا نام دیتے ہیں گویا اس کا ناپسندیدہ ہونا ان کے نزدیک بھی مسلم ہے۔ پس فقہ احمدیہ اس بدعت کو شرعی حیثیت نہیں دیتی ہے کہ ایک نشست میں اس طرح دی گئی تین طلاقوں کے بعد اگر کوئی شخص پشیمان ہو اور رجوع کرنا چاہے تو اس کے رجوع کے حق کو تسلیم کیا جائے گا۔

حضرت مسیح موعود علیہ السلام فرماتے ہیں:-

”اگر تین طلاق ایک ہی وقت میں دی گئی ہوں تو اس خاوند کو یہ فائدہ دیا گیا ہے کہ وہ عدت کے گزرنے کے بعد بھی اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے کیونکہ یہ طلاق ناجائز

طلاق تھا اور اللہ و رسول کے فرمان کے موافق نہ دیا گیا تھا۔ دراصل قرآن شریف میں غور کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کو یہ امر نہایت ہی ناگوار ہے کہ پُرانے تعلقات والے خاوند اور بیوی آپس کے تعلقات کو چھوڑ کر الگ الگ ہو جائیں یہی وجہ ہے کہ اس نے طلاق کے واسطے بڑے بڑے شرائط لگائے ہیں۔ وقفہ کے بعد تین طلاق کا دینا اور ان کا ایک ہی جگہ رہنا وغیرہ یہ امور سب اس واسطے ہیں کہ شاید کسی وقت ان کے دلی رنج دور ہو کر آپس میں صلح ہو جائے..... خدا تعالیٰ فرماتا ہے ”الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ“ یعنی دو دفعہ کی طلاق ہونے کے بعد یا اسے اچھی طرح سے رکھ لیا جائے یا احسان سے جدا کر دیا جائے۔ اگر اتنے لمبے عرصے میں انکی آپس میں صلح نہیں ہوتی تو پھر ممکن نہیں کہ وہ اصلاح پذیر ہیں۔“

بہر حال فقہ احمدیہ کے نزدیک تین طلاقوں کا حق یا تو دو رجعی اور ایک بائن طلاق کی صورت میں استعمال ہوگا یا تین بائن طلاقوں کی صورت میں جس کی شکل یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک طلاق رجعی دے پھر عدت کے دوران رجوع کرے تو وہ ایک طلاق واقع ہو جائے گی اس کے بعد اگر وہ دوبارہ طلاق رجعی دے اور پھر عدت کے اندر رجوع کرے تو یہ اس کی طرف سے دوسری طلاق واقع شدہ شمار ہو جائے گی۔ اب اس کے بعد جب تیسری مرتبہ طلاق دے گا تو وہ ”طلاق بئنہ“ ہوگی یعنی عدت کے اندر رجوع کرنے اور عدت کے بعد نکاح کرنے کا حق باقی نہیں رہے گا کیونکہ وہ اپنا طلاق دینے کا حق تین مرتبہ استعمال کر چکا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق رجعی دے اور عدت کے دوران رجوع نہ کرے اس صورت میں عدت گزرنے کے بعد ایک ”طلاق بائن“ ہوگی۔ اب وہ رجوع تو نہیں کر سکتا مگر دوبارہ نیا نکاح کر سکتا ہے۔ اس دوسرے نکاح کے بعد اسے طلاق کا حق تین مرتبہ نہیں بلکہ صرف دو مرتبہ حاصل ہوگا لہذا اگر وہ اب طلاق دے اور رجوع نہ کرے اور عدت گزر جائے تو یہ اس کی طرف سے دوسری طلاق بائن ہوگی۔ اس کے بعد وہ پھر باہمی رضامندی سے نکاح کر سکتے ہیں یہ ان کا تیسرا نکاح ہوگا جس کے نتیجے میں صرف ایک باقی طلاق کا حق اسے ملے گا یعنی اگر وہ اب طلاق

لے الحکم جلد ۱۳ مورخہ ۱۰ اپریل ۱۹۰۳ء ص ۱۲

لے یا مثلاً قبل از رخصتہ طلاق دے جو بائن ہوتی ہے۔

دے گا تو یہ اس کی "طلاقِ بتہ" ہوگی اور دونوں میں قطعی جدائی ہو جائے گی نہ رجوع ہو سکے گا اور نہ دوبارہ نکاح۔ گویا طلاقِ بتہ کے واقع ہونے کے لئے دو طلاقوں کے درمیان یا تو رجوع حائل ہونا چاہیئے یا دوسرا نکاح۔ اگر ان دونوں صورتوں میں سے کوئی بھی صورت نہیں تو خواہ کتنی بار وہ مُنہ سے طلاق کا لفظ بولے طلاق ایک ہی منصوبہ ہوگی۔ اس مسلک کو فقہاءِ سلف میں سے بھی بعض (مثلاً امام شوکانی وغیرہ نے) تسلیم کیا ہے اور اسے "طلاقِ مغلطہ" کا نام دیا ہے۔

طلاقِ بتہ کے بارہ میں یہ نظریہ اگرچہ فقہائے احناف کے مسلک کے خلاف ہے لیکن فقہِ احمیہ آیاتِ قرآنی اور احادیثِ الرسولؐ اور بعض ائمہ سلفؒ اور حضرت مسیح موعود علیہ السلام اور آپ کے جانشینوںؑ کے احکام کی روشنی میں اسی بات کی قائل ہے کہ طلاق بائن کے بعد فریقین آپس میں دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں سوائے اس کے کہ طلاق تیسری مرتبہ بائن ہو جائے اور اسی کو "طلاقِ بتہ" یا "طلاق

۱۔ روضۃ الندیہ شرح الدرر البہیہ۔ کتاب الطلاق ص ۲۱۶

۲۔ سیدنا حضرت مصلح موعودؑ لکھتے ہیں:-

"عام طور پر اس زمانہ کے علماء یہ سمجھتے ہیں کہ جس نے تین دفعہ طلاق کہہ دیا اس کی طلاق بائن ہو جاتی ہے یعنی اس کی بیوی اس سے دوبارہ اس وقت تک شادی نہیں کر سکتی جب تک کسی اور سے نکاح نہ کرے مگر یہ غلط ہے کیونکہ قرآن کریم میں صاف فرمایا گیا ہے "الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ" یعنی وہ طلاق جو بائن نہیں وہ دو دفعہ ہو سکتی ہے اس طور پر کہ پہلے مرد طلاق دے پھر یا طلاق واپس لے لے اور رجوع کرے یا عدت گزرنے دے اور نکاح کرے پھر اُن بن کی صورت میں دوبارہ طلاق دے پس ایسی طلاق کا دو دفعہ ہونا تو قطعی طور ثابت ہے۔ پس ایک ہی دفعہ تین یا تین سے زیادہ بار طلاق کہہ دینے کو بائن قرار دینا قرآن کریم کے باطل خلاف ہے طلاق وہی بائن ہوتی ہے کہ تین بار مذکورہ بالا طریق کے مطابق طلاق دے اور تین مدتیں گزر جائیں اس صورت میں نکاح جائز نہیں جب تک کہ وہ عورت کسی اور سے دوبارہ نکاح نہ کرے اور اس سے بھی اس کو طلاق نہ مل جائے لیکن ہمارے ملک میں یہ طلاق مذاق ہو گئی ہے اور اس کا علاج حلالہ جیسی گندی رسم سے نکالا گیا ہے"

(تفسیر صغیر زیر آیت سورہ بقرہ ۲۳۰ ایڈیشن ششم ص ۵۵)

بچہ اس جگہ بائن کا لفظ بینونۃ کہلوی یعنی طلاقِ بتہ کے معنوں میں استعمال ہوا ہے جیسا کہ بعد کی عبارت سے ظاہر ہے۔

مغلظہ" کہا جاتا ہے اس کے بعد یہ دونوں مرد اور عورت باہمی رضامندی سے بھی آپس میں نکاح نہیں کر سکتے سوائے اس کے کہ "حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" کی قرآنی شرط پوری ہو یعنی عورت اپنی مرضی سے کسی دوسرے شخص سے شادی کرے اور پھر خاوند کے فوت ہو جانے یا کسی اور قدرتی وجہ سے وہ عورت اس نکاح سے آزاد ہو جائے اور پھر وہ پہلے خاوند سے نکاح کرنے پر راضی ہو تو اس طرح یہ دونوں پھر سے میاں بیوی بن سکیں گے۔



۱۔ قدرتی وجہ کی شرط اس لئے بیان ہوئی ہے کہ حلالہ کے طریق کی خرابی اور اس کے بطلان کو واضح کیا جائے۔ "حلالہ" کا رواج بعض مسلمان فرقوں میں ہے اور اس کی صورت یہ بیان کی جاتی ہے کہ کسی شخص نے غصہ میں آکر یا نا سمجھی سے جلد بازی میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں اکٹھی دے دیں اس کے بعد دونوں بچپٹائے اور آپس میں پھر سے نکاح کرنے کا ارادہ کیا لیکن چونکہ ان فرقوں کے نزدیک طلاق بتہ واقع ہو چکی ہے اور حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ کی شرط پوری کئے بغیر وہ آپس میں دوبارہ نکاح نہیں کر سکتے اس لئے کسی مرد کو تیار کیا جاتا ہے کہ وہ اس عورت سے نکاح کرے اور پھر مباشرت کے بعد اسے طلاق دے دے تاکہ وہ عورت اپنے پہلے خاوند سے نکاح کر سکے۔ اس مصنوعی اور بے شرمی کے طریق کی اسلام نے ہرگز اجازت نہیں دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے لعن اللہ الْمُحْلِلَ والمُحْلِلَ لَہُ۔ (ابوداؤد کتاب النکاح باب فی التحلیل ص ۲۸۳)

خلع

دفعہ نمبر ۳۶

اگر علیحدگی کا مطالبہ عورت کی طرف سے ہو اور وہ نکاح سے آزاد ہونے پر مُصر ہو اور مرد طلاق دینے سے انکار کرے تو عورت اپنے حق مہر یا دیگر مالی منفعت کے عوض قاضی کے ذریعہ خلع حاصل کر سکتی ہے۔

تشریح :- خلع کے بارہ میں قرآن مجید میں ارشاد ہے :-

وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ۖ

یعنی تمہیں اگر اندیشہ ہو کہ میاں بیوی کے کشیدہ تعلقات اب اس مرحلہ پر پہنچ گئے ہیں کہ ان میں نباہ نہیں ہو سکے گا اور وہ دونوں حدود اللہ کو قائم نہیں رکھ سکیں گے اور عورت علیحدگی پر مُصر اور فدیہ یعنی بدل خلع دینے پر آمادہ ہو تو بیوی کے بدل خلع دینے اور میاں کے لینے میں کوئی گناہ نہیں۔ تم انہیں اس طرح علیحدہ ہونے کی اجازت دے دو۔

اس فرمان کی مزید تشریح مختلف احادیث اور خلفائے راشدین کے عمل سے ہوتی ہے چنانچہ ایک حدیث میں آتا ہے کہ جمیلہ بنت سلولؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ مجھے اپنے خاوند ثابت بن قیس کی دینداری اور خوش خلقی پر کوئی اعتراض نہیں لیکن میری طبیعت

اس سے نہیں ملتی اور اس وجہ سے مجھے اس سے سخت نفرت ہے۔ پس ایسے حالات میں میں اس کے حقوق ادا نہیں کر سکوں گی اور ناشکری کی مرتکب ہوں گی اس لئے مجھے علیحدگی دلوائی جائے۔ آپ نے فرمایا کیا مہر میں لیا ہوا باغ واپس کرنے کو تیار ہو۔ اس نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ بلکہ اس سے زیادہ بھی۔ آپ نے فرمایا مہر میں لیا ہوا باغیچہ واپس کر دو اس سے زیادہ نہیں۔^{۱۹۴} مذکورہ بالا ارشاد سے خلع کے سلسلہ میں حسب ذیل پہلو واضح ہوتے ہیں:-

۱:- جس طرح طلاق کے ذریعہ میاں کو علیحدگی کا اختیار حاصل ہے اسی طرح خلع کے ذریعہ بیوی کو علیحدگی طلب کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

ب:- خلع کی صورت میں بیوی کی علیحدگی کے لئے ضروری ہے کہ وہ قاضی کے سامنے اپنا معاملہ پیش کرے اور اس کی مدد سے علیحدگی اختیار کرے۔

ج:- خلع کی صورت میں بیوی کو وہ مالی مفادات واپس کرنے ہوں گے جو وہ اپنے میاں سے حاصل کر چکی ہے اس کی واضح مثال مہر کی واپسی ہے۔

د:- میاں خواہ راضی ہو یا راضی نہ ہو بیوی کے اصرار کی صورت میں قاضی ان دونوں کے درمیان علیحدگی کا حکم صادر کر سکتا ہے ایسی علیحدگی کو خلع کہتے ہیں۔

۴:- خلع کی عدت صرف ایک حیض ہے یا وضع حمل ہے۔^{۱۹۵}

و:- نفس خلع کے لحاظ سے عورت کو خلع طلب کرنے کا ایسا ہی حق ہے جیسا مرد کو طلاق دینے کا حق ہے جس طرح کوئی شخص مرد کو طلاق دینے سے روک نہیں سکتا اسی طرح کوئی شخص عورت کو خلع لینے سے بھی نہیں روک سکتا۔

علامہ ابن رشدؒ کا یہی مسلک تھا۔ چنانچہ وہ خلع پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”خلع عورت کے اختیار میں ہے بمقابلہ مرد کے اختیار طلاق کے جس میں وہ مختار

ہے۔ جب عورت کو مرد کی طرف سے کوئی تکلیف ہو اور اس وجہ سے وہ اسے ناپسند

کرتی ہو تو وہ اپنے حق اختیار خلع کو استعمال کر کے علیحدگی حاصل کر سکتی ہے

۱۹۴۔ بخاری کتاب الطلاق باب الخلع جلد ۲ ص ۹۴۔ ابن ماجہ باب المختلعة تاخذ ما

اعطاها ص ۱۳۹۔ دارقطنی ص ۳۹۴۔ نصب الراية ص ۲۴۵۔

۱۹۵۔ تفصیل کے لئے دیکھیں دفعہ نمبر ۴۳ بحث عدت۔

اس کے بالمقابل جب مرد کو عورت کی طرف سے تکلیف ہو اور وہ اسے نہ چاہتا ہو تو شارع نے اسے طلاق دینے کا اختیار دیا ہے۔“ لہ

۲۔ خلع کے لئے بیوی کو اپنا معاملہ قاضی کے سامنے پیش کرنا ضروری ہے۔ اس کی حکمت یہ بھی ہے کہ شادی کے موقع پر خاوند کم و بیش بعض مالی ذمہ داریاں اٹھاتا ہے اور بیوی یا اس کے والدین کے مطالبہ پر وہ بالعموم حق مہر کے علاوہ بھی زائد اخراجات برداشت کرتا ہے۔ اب اگر خاوند سے علیحدگی کے معاملہ میں عورت سراسر زیادتی کی مرتکب ہو رہی ہو اور خاوند کا کوئی قصور نہ ہو بلکہ وہ مظلوم ہو تو قاضی اس بات کو زیر غور لا سکتا ہے کہ خاوند پر یہ نا واجب مالی بوجھ کیوں پڑے اور کیوں نہ مہر کے علاوہ زائد خرچ بھی عورت سے واپس دلویا جائے۔

اسی طرح اگر عورت مہر وصول کر چکی ہے تو اس کی واپسی کا معاملہ بھی قضاء یا عدالت حل کر سکتی ہے۔ لیکن اگر خلع کے ذریعہ عورت کو بھی مرد کی طرح خود بخود علیحدگی کا اختیار ہو اور قاضی سے فیصلہ حاصل کرنا ضروری نہ ہو تو مہر یا دوسری مالی ذمہ داریوں کے بارہ میں تنازعہ پیدا ہو سکتا ہے۔ نیز بعض اوقات عورت اپنی ناسمجھی یا نا تجربہ کاری کی وجہ سے غلط بنیاد پر خلع کے لئے اصرار کر رہی ہوتی ہے جب معاملہ قاضی کے سامنے آئے گا تو قاضی کے لئے اس کو سمجھانے یا صورت حال واضح کرنے کا موقع میسر آ سکتا ہے اور اس بات کا بڑی حد تک امکان ہے کہ عورت سمجھ جائے اور علیحدگی تک نوبت نہ پہنچے لیکن اگر عورت خلع لینے پر مصر ہو اور سمجھانے کے باوجود اپنی ضد پر قائم رہے تو قاضی اس کے مطالبہ پر علیحدگی کا فیصلہ تو صادر کر دے گا لیکن اگر وہ دیکھے گا کہ عورت ظلم کی مرتکب ہو رہی ہے اور اس کا رویہ جارحانہ ہے اور خاوند کا کوئی قصور نہیں تو وہ خلع کے فیصلہ کے ساتھ یہ شرط بھی عائد کر سکتا ہے کہ خاوند نے عورت یا اس کے والدین کے مطالبہ پر جو کچھ بھی خرچ کیا ہے وہ خاوند کو واپس کیا جائے۔

لَمَّْا جُعِلَ التَّلَاقُ بِيَدِ الرَّجُلِ إِذَا فَرَكَ الْمَرْأَةَ جُعِلَ الْخُلْعُ بِيَدِ الْمَرْأَةِ إِذَا فَرَكَتِ الرَّجُلَ۔

(بدایۃ المجتہد کتاب النکاح الباب الثالث فی الخلع ص ۵۶)

۱ اور جب تک وہ واپس نہ ہو اس وقت تک خلع کا فیصلہ ملتوی رہے۔
 ۲۔ طلاق کی صورت میں خاوند حق مہر اور دیگر تحائف وغیرہ جو وہ دے چکا ہے واپس لینے کا مجاز نہیں ہوتا لیکن خلع کی صورت میں عورت کو اکثر وہ مالی مفادات چھوڑنے ہونگے یا واپس کرنے ہوں گے جو وہ خاوند سے حاصل کر چکی ہے۔ اس سلسلہ میں ثابت بن قیس کی بیوی کا واقعہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے جسے صحیح بخاری، نسائی کے علاوہ دیگر متعدد محدثین نے بھی بیان کیا ہے۔



دفعہ نمبر ۳۷

خلع کے فیصلہ کے لئے قاضی کا صرف اس قدر اطمینان کافی ہے کہ عورت خود اپنی آزادانہ رائے سے خلع چاہتی ہے۔ خلع کے مطالبہ کے لئے کسی اور وجہ کا اظہار یا ثبوت لازمی نہ ہوگا۔

تشریح :- وجوہات خلع میں صرف یہ وجہ کافی ہے کہ عورت کہے کہ وہ اپنے خاوند کے پاس رہنا یا اگر رخصتانہ نہیں ہوا تو اس کے پاس جانا پسند نہیں کرتی اور اسے اپنے خاوند سے نفرت ہے۔ نفرت کی وجوہات ظاہر کرنے کی وہ پابند نہیں۔

صاحب نیل الاوطار احادیث خلع پر بحث کرتے ہوئے بطور خلاصہ لکھتے ہیں :-
 ظَاهِرُ أَحَادِيثِ الْبَابِ، أَنَّ مَجْرَدَ وَجُودِ الشَّقَاقِ مِنْ قِبَلِ الْمَرْأَةِ كَافٍ فِي جَوَازِ الْخُلْعِ بِهِ

۱۔ بخاری کتاب الطلاق باب الخلع جلد ۲ ص ۷۹

۲۔ نیل الاوطار کتاب الخلع ص ۲۴۹

یعنی احادیثِ خلع پر غور کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ جوازِ خلع کے لئے صرف یہ وجہ کافی ہے کہ میاں بیوی میں افتراق اور ناجاتی ہے اور وہ ابل کر نہیں رہ سکتے۔
 قضاء کی طرف سے بعض اوقات خلع کی درخواست کے تسلیم کرنے میں جو بظاہر تردد کیا جاتا ہے اس کا مقصد درحقیقت درخواستِ خلع کو رد کرنا نہیں ہوتا بلکہ اس سے صرف یہ کوشش مقصود ہوتی ہے کہ کسی طرح یہ رشتہ قائم رہے اور عورت خاوند کے ساتھ رہنے پر رضا مند ہو جائے۔ جلد بازی، کسی کے اکسانے یا وقتی جذبات اس کی ضد کا موجب نہ ہوں گویا صرف مصالحت کی امکانی حد تک کوشش کرنا مقصود ہے ورنہ مسئلہ کی شرعی حیثیت یہی ہے کہ عورت اگر کسی طرح بھی اپنے مطالبہ سے دستکش نہ ہو تو پھر خلع منظور کئے بغیر چارہ نہیں۔



دفعہ نمبر ۳۸

اگر خاوند کے ظلم و تعدی کی وجہ سے عورت خلع لینے پر مجبور ہو گئی ہو تو قاضی خلع کی صورت میں اسے اس کا حق مہر بھی دلواسکتا ہے۔

تشریح :- جس طرح قاضی کو یہ اختیار ہے کہ وہ دیکھے کہ عورت کسی کے اکسانے کی وجہ سے خلع کی درخواست تو نہیں کر رہی یا عورت ظلم کی مرتکب تو نہیں ہو رہی اور اس کا رویہ جارحانہ تو نہیں ہے اسی طرح قاضی کے لئے یہ دیکھنا بھی ضروری ہے کہ کہیں خاوند عورت کو خلع لینے پر اس غرض سے تو مجبور نہیں کر رہا کہ وہ مہر کی ذمہ داری سے بچ جائے گویا عورت کی بجائے خاوند کا رویہ ظالمانہ اور جارحانہ ہے تو اس صورت میں قاضی کو یہ بھی اختیار ہوگا کہ وہ عورت کے مطالبہ خلع کو منظور کر لے اور اس کے ساتھ خاوند سے اسے اس کا حق مہر بھی دلوائے۔ چنانچہ امام مالکؒ اس صورتِ حال کو واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

اَلْمُتَدِّیَةُ الَّتِیْ تَفْذِلُ مِنْ رَوْحِهَا اِنَّہٗ اِذَا عَلِمَ اَنَّ رَوْحَهَا اَضْرَبَهَا

وَصَيَّقَ عَلَيْهَا وَعُلِمَ أَنَّهَا ظَالِمٌ لَهَا مَضَى الطَّلَاقُ وَرَدَّ عَلَيْهَا مَالَهَا۔
 قَالَ مَالُكَ فَهَذَا الَّذِي كُنْتُ أَسْمَعُ وَالَّذِي عَلَيْهِ أَمْرُ النَّاسِ عِنْدَنَا
 یعنی خلع لینے والی عورت کے متعلق اگر معلوم ہو کہ اس کے خاوند نے اسے دکھ
 دیا ہے اور اسے خلع لینے پر مجبور کیا ہے اور یہ بات ثابت ہو جائے کہ خاوند اس پر ظلم
 کرتا رہا ہے تو قاضی کا فیصلہ خلع نافذ ہوگا اور اس کا مال جو وہ خاوند کو ادا کر چکی
 ہے وہ بھی اسے واپس دلایا جائے گا۔

امام مالکؒ کہتے ہیں کہ میں اپنے اساتذہ سے یہی سنتا آیا ہوں اور اسی کے مطابق
 علماء مدینہ کا عمل در آمد ہے۔

اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مرد کی طرف سے ظلم کی صورت میں نہ صرف یہ کہ مرد بدل خلع
 نہیں لے سکتا بلکہ اگر وہ کچھ دے چکا ہے تو اس کی واپسی کا مطالبہ بھی نہیں کر سکتا۔ بہر حال قاضی کیلئے
 خلع کا فیصلہ کرتے وقت ظلم و تعدی کے اس پہلو کو بھی مد نظر رکھنا ضروری ہے۔



دفعہ نمبر ۳۹

خلع طلاق بائن کے حکم میں ہے یعنی فیصلہ خلع کے بعد خاوند رجوع تو نہیں
 کر سکتا مگر فریقین باہمی رضامندی سے دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔

تشریح :- جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے خلع ان معنوں میں فسخ نکاح ہے کہ خلع میں خاوند کی رضامندی
 ضروری نہیں ہوتی۔ بیوی کی طرف سے اظہار نفرت اور علیحدگی کے اصرار کی بناء اور بدل خلع کی ادائیگی
 کی شرط پر قاضی دونوں کے درمیان علیحدگی کا فیصلہ صادر کرتا ہے پس جب قاضی خلع کا فیصلہ صادر

کر دیتا ہے تو اس کے بعد خاوند کے رجوع کا اختیار ساقط ہو جاتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے اس کی حکمت کو ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے :-

وَكَانَ الطَّلَاقُ بَائِنًا لِأَنَّهُ مُعَاوَضَةٌ الْمَالِ بِالنَّفْسِ وَقَدْ مَلَكَ الزَّوْجُ
أَحَدَ الْبَدَنَيْنِ فَتَمْلِكُ هِيَ الْآخَرَ وَهُوَ النَّفْسُ تَحْقِيقًا لِلْمَسَاوَاةِ لَهُ
یعنی بدل خلع کی ادائیگی کی شرط پر یہ علیحدگی طلاق بائن کے حکم میں ہوگی کیونکہ اس
میں نفس کے بدلہ میں مال بطور معاوضہ ادا کیا جاتا ہے۔ پس جب خاوند دو چیزوں
میں سے ایک کا مالک ہو گیا یعنی مال کا، تو عورت دوسری چیز کی مالک ہو گئی یعنی اپنے نفس
کی، اور اس طرح ان دونوں کے درمیان مساوات کا اصول کارفرما ہوا۔



خیارِ بلوغ

دفعہ نمبر ۴۰

نابالغ لڑکی جس کے باپ یا ولی مجاز نے اس کا نکاح کر دیا ہو بالغ ہونے پر
اس نکاح کو رد کر دینے کا اختیار رکھتی ہے۔ اس اختیار کا نفاذ قاضی کے
ذریعہ ہوگا۔

تشریح :- خیارِ بلوغ کا مسئلہ کسی نقص مرتب سے ثابت نہیں ہے بلکہ اس مسئلے کی بنیاد قیاس پر
ہے جو فقہ احمدیہ کا ایک مسئلہ مأخذ ہے۔ جہاں تک قرآن و حدیث کا تعلق ہے کوئی واضح نص اس بارہ

میں نہیں ملتی کہ کسی نابالغ لڑکی کا نکاح اس کی بلوغت کے بعد حتیٰ استرداد استعمال کرنے پر توڑ دیا گیا ہو البتہ نابالغ لڑکی کے نکاح کا ایک واقعہ احادیث میں مذکور ہے کہ اس کے والد نے اس کا نکاح کر دیا تھا مگر اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اس نکاح کو پسند نہیں کرتی تو آپ نے اسے اختیار دیا کہ اگر وہ اسے پسند نہیں کرتی تو وہ اس نکاح کو نامنظور کر دے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں :-

إِنَّ جَارِيَةً بَكَرًا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمْ يَعْني اَیك كنواری لڑکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کی یا رسول اللہ اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا ہے اور وہ اسے ناپسند ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دیا کہ وہ چاہے تو اس نکاح کو نامنظور کر دے۔

اس واقعہ پر یہ قیاس کیا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے معاملہ میں لڑکی کی رضا کو بھی ضروری سمجھا ہے۔ پس کوئی وجہ نہیں کہ ایک نابالغ لڑکی کے نکاح کو جبکہ وہ بالغ ہونے کے بعد اسے رد کرتی ہے جبراً قائم رکھا جائے چنانچہ حضرت خلیفۃ المسیح الثانی نے اپنے ایک قضائی فیصلہ میں یہ حکم صادر فرمایا :-

”میرے نزدیک لڑکی کو شریعت نے رضا کا حق دیا ہے اور جب وہ بالغ ہو جائے اس وقت اس کا حق اس کو مل جائے گا۔ کوئی نکاح کرے۔ لڑکی بالغ ہو کر اس حق کو جو اسے خدا تعالیٰ نے اپنے رسول کی معرفت دیا ہے طلب کر سکتی ہے اور کوئی انسانی فقہ اس حق کو اس سے چھین نہیں سکتی۔ گو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قسم کی روایات ثابت نہیں کہ نابالغ لڑکی کا نکاح ماں باپ نے کر دیا اور آپ نے لڑکی کی درخواست پر اسے توڑ دیا ہو، لیکن یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بالغ لڑکی کا نکاح اس کے باپ نے بلا اس کی اجازت کے کر دیا اور آپ نے اسے توڑ دیا۔ پس جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکی کی رضا کو ایسا ضروری سمجھا کہ اس کی فریاد پر باپ کے کئے

ہوئے نکاح کو توڑ دیا تو کوئی وجہ نہیں کہ اس حق کو نکاح نابالغی کی وجہ سے باطل کر دیا جائے۔^۱

”خیارِ بلوغ کے حق کی بنیاد ہی یہ ہے کہ نکاح میں فریقین یعنی مرد و عورت دونوں کی رضا ضروری ہے اور نابالغ اپنی عدم بلوغت کی بناء پر رضا کا اہل نہیں ہے لہذا جب اسے اہلیت حاصل ہو جائے تو وہ حق جسے شریعت نے تسلیم کیا ہے اس کے استعمال کا اختیار اسے حاصل ہو جاتا ہے۔ بعض فقہاء نے خیارِ بلوغ کا حق صرف اس صورت میں تسلیم کیا ہے جب نابالغ کا نکاح باپ دادا کے علاوہ کسی اور نے کروایا ہو مگر اس تخصیص کی کوئی بنیاد یا معقول وجہ نہیں اگر نابالغ کے نکاح کو رد کرنے کا اختیار بعد حصول بلوغت اس وجہ سے ہے کہ نابالغی کی حالت میں وہ رضا کا اہل نہیں تھا تو کوئی وجہ نہیں کہ وہی صورت باپ دادا کے لئے ہوئے نکاح میں خیارِ بلوغ کا باعث نہ بنے چنانچہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک خواہ باپ ہو یا دادا واجب انہوں نے نکاح نامناسب مہر پر کیا ہو یا غیر کفو میں کر دیا ہو تو لڑکی بالغ ہونے پر خیارِ بلوغ کا حق استعمال کر سکتی ہے۔“^۲

فقہ احمدیہ خیارِ بلوغ کے حق کو زیادہ وسیع طور پر تسلیم کرتی ہے۔ نابالغ کا نکاح خواہ کسی نے کروایا ہو بالغ ہونے کے بعد وہ اسے رد کر سکتی ہے۔ اس بارہ میں حضرت خلیفۃ المسیح الثانی کا ارشاد ہے :-

”لڑکیوں کی شادی اس عمر میں جائز ہونی چاہیے جبکہ وہ اپنے نفع و نقصان کو سمجھ سکیں اور اسلامی حکم یہی ہے کہ شادی عورت کی رضامندی کے ساتھ ہونی چاہیے اور جب تک عورت اس عمر کو نہ پہنچ جائے کہ وہ اپنے نفع و نقصان کو سمجھ سکے اس وقت تک اس کی رضامندی بالکل دھوکہ ہے لیکن ہمارے مذہب نے اشد ضرورت کے وقت اس بات کی اجازت دی ہے کہ چھوٹی عمر میں بھی لڑکی کی شادی کی جاسکتی ہے لیکن اس صورت میں لڑکی کو اختیار ہوگا کہ وہ بڑی ہو کر اگر اس شادی کو پسند نہیں کرتی تو مجسٹریٹ

۱۔ حضور کے قضائی فیصلے رجسٹر نمبر ۲ ص ۱۵ دار القضاء بلوہ

۲۔ المبسوط ص ۲۱۵

کے پاس درخواست دے کر اس نکاح کو فسخ کرائے۔ عام طور پر باقی فقہائے اسلام اس بات کے قائل ہیں کہ ایسا نکاح اگر باپ نے پڑھوایا ہو تو نکاح فسخ نہیں ہو سکتا لیکن ہماری جماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ ہر صورت میں نکاح فسخ ہو سکتا ہے خواہ باپ نے کرایا ہو یا کسی اور نے کیونکہ جب لڑکی کی رائے بلوغت میں باپ کی رائے پر مقدم سمجھی گئی ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ باپ کے پڑھوائے ہوئے نکاح کے بعد جب لڑکی بالغ ہو تو اس حقیقی رضامندی کو اسے واپس نہ دیا جائے“ لے



خیارِ بلوغ اور قاضی کا فیصلہ

خیارِ بلوغ کے سلسلہ میں یہ سوال بڑا اہم ہے کہ نابالغ کے بالغ ہونے کے بعد خیارِ بلوغ کا حق استعمال کرنے کے ساتھ ہی نکاح فسخ ہو جاتا ہے یا عدالت کے باضابطہ فیصلہ کے ساتھ فسخ ہوتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک خیارِ بلوغ کا حق استعمال کر لینے سے نکاح خود بخود فسخ نہیں ہوتا بلکہ اس وقت تک قائم رہتا ہے جب تک کہ عدالت اس کے فسخ کا حکم جاری نہ کر دے۔ امام سرخسیؒ اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”فقہاء نے خیارِ بلوغ میں فسخ نکاح کے لئے عدالت کے حکم کی جو شرط لگائی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لڑکی کا بلوغ کے بعد نکاح کو رد کر دینا شوہر کے کئی نقصانات کا موجب بنتا ہے اور یہ امر قرین انصاف نہیں کہ ایک معاہدہ جو صحیح طور پر منعقد ہوا ہو اور اپنے اثرات و نتائج کے اعتبار سے نافذ بھی ہو محض ایک فریق کے رد کر دینے

سے دوسرے فریق کے نقصان اٹھانے کا مستوجب قرار پائے۔ اس لئے ضرورت ہے کہ کوئی تیسرا شخص عورت اور مرد دونوں کے بیان لے اور اس امر کا جائزہ لے کہ خیابِ بلوغ کا حق صحیح طور پر اور صحیح وقت پر استعمال کیا گیا ہے یا نہیں۔ نیز یہ کہ آیا فریق متعلقہ سے کوئی ایسا فعل تو سرزد نہیں ہوا جس سے یہ ثابت ہو کہ بلوغ کے بعد لڑکی نے اس نکاح کو تسلیم کر لیا تھا یا اپنے اس حق سے وہ دستبردار ہو گئی تھی ظاہر ہے کہ ان امور کا فیصلہ عدالت کر سکتی ہے کیونکہ عدالت ایک غیر جانبدار ادارہ ہے اور اس امر کی از روئے قانون مجاز ہے کہ وہ حالات پیش آمدہ کا جائزہ لینے کے بعد اپنے فیصلہ سے کوئی ضرر کسی دوسرے شخص کے ذمہ لازم کر دے۔“ لہ



دفعہ نمبر ۴۱

خیابِ بلوغ کے حق کا استعمال بلوغت کے بعد معقول مدت کے اندر جلد ہونا لازمی ہے۔

تشریح :- ”بعض فقہاء نے خیابِ بلوغ کے استعمال کی مدت میں بڑی سختی سے کام لیا ہے اُن کے نزدیک اگر کوئی نابالغ لڑکی اپنے ولی کے کرائے ہوئے نکاح کو ناپسند کرتی ہے تو اسے چاہیے کہ بالغ ہونے کے فوراً بعد خیابِ بلوغ کا حق استعمال کرے یا اگر نکاح کا علم نہیں تھا تو بالغ ہونے اور نکاح کا علم ہونے کے فوراً بعد اس حق کو استعمال کرے۔“ لہ

فقہ احمدیہ خیابِ بلوغ کے حق کو استعمال کرنے کی مدت کو اہمیت نہیں دیتی چونکہ اصولی طور پر بالغ

ہونے کے بعد اپنا نکاح رد کرنے کا حق مسلم ہے اس لئے اس حق کو اولیت حاصل ہوگی اور مدت کا معاملہ ثانوی امر ہوگا جس کا فیصلہ تنازعہ زیر غور کے مخصوص حالات کے پیش نظر کیا جائے گا۔ حضرت خلیفۃ المسیح الثانی فرماتے ہیں:-

”یہ محض عقلی چیز ہے۔ عقلاً کسی لڑکی کے متعلق جتنا عرصہ ضروری سمجھا جائے گا اسکے لئے ہم خیاری بلوغ کی وہی معیار قرار دیں گے۔ اس میں سالوں یا عمر کی تعیین نہیں کی جاسکتی۔ خیاری بلوغ کی تشریح آخر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو نہیں فرمائی گذشتہ فقہاء نے کی ہے اور چونکہ یہ تشریح فقہاء نے کی ہے اس لئے ہر زمانہ کے فقہاء کو اختیار ہے کہ وہ اس بارہ میں عقلی طور پر جو فیصلہ مناسب سمجھیں کریں۔ ایک وقت ایسا تھا جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد صحابہؓ کی تمام جماعت رہتی تھی اور فتویٰ جماعت کے تمام افراد میں اسی وقت پھیل جاتا تھا لیکن اب وہ زمانہ ہے کہ لوگ دینی مسائل سے اکثر ناواقف ہوتے ہیں اس ناواقفیت کی بناء پر جتنی دیر ضروری سمجھی جائے گی اس کو ملحوظ رکھنا پڑے گا کیونکہ دینی مسائل سے ناواقفیت خود اپنی ذات میں ایک ایسی چیز ہے جو فتویٰ کو بدل دیتی ہے“ لے

ایک اور قضائی فیصلہ میں حضور فرماتے ہیں:-

”اخبار نفرت نکاح کے بعد معقول طور پر قریب عرصہ میں ثابت ہے اور سوال صرف بہت قریب کا ہے تو میرے نزدیک ایسے مشکوک فرق کے لئے ہم عورت کے حق کو باطل نہیں کر سکتے خصوصاً جب کہ ہم دیکھتے کہ خیاری بلوغ کا مسئلہ ایسا مسئلہ نہیں ہے جس سے عام طور پر لوگ واقف اور آگاہ ہوں ایسے مسائل کے متعلق قدرتی طور پر تردد زیادہ ہوتا ہے“ لے



فسخ نکاح

دفعہ نمبر ۴۲

عورت یا مرد کے مطالبہ پر مندرجہ ذیل وجوہات میں سے کسی ایک یا زائد وجوہ کی بناء پر قاضی میاں بیوی میں علیحدگی کا فیصلہ کر سکتا ہے۔ اس طرز کی علیحدگی کو فقہ کی اصطلاح میں فسخ کہتے ہیں۔

- وجوہات فسخ گیارہ ہیں:-
- ۱ - خاوند مفقود النحر ہو۔
 - ۲ - خاوند غیر معمولی لمبے عرصہ کے لئے قید ہو۔
 - ۳ - خاوند نامرد ہو۔
 - ۴ - خاوند کسی متعدی بیماری میں مبتلا ہو۔
 - ۵ - خاوند دائم المریض ہو۔
 - ۶ - خاوند نان و نفقہ دینے کا اہل نہ ہو یا قضائی فیصلہ کے باوجود نان و نفقہ ادا کرنے سے عملاً انکاری ہو۔
 - ۷ - عورت اپنے حق بلوغ کو استعمال کرے۔
 - ۸ - خاوند ایلاء یا ظمار کرے اور چار ماہ کی مدت کے اندر اپنی قسم سے رجوع نہ کرے۔
 - ۹ - نکاح فاسد ہو اور وجہ فساد دور نہ ہوئی ہو خواہ کوئی فریق اس بناء پر علیحدگی کیلئے رضامند ہو یا نہ ہو۔
 - ۱۰ - خاوند اور بیوی میں لعان ہو۔

۱۱۔ عورت دائم المریض ہو یا کسی اور وجہ سے وظیفہ زوجیت ادا کرنے کی اہل نہ ہو اور یہ ثابت ہو کہ یہ عیوب اس میں نکاح سے قبل پائے جاتے تھے۔

تشریح :- فسخ اور طلاق میں فرق یہ ہے کہ طلاق خاوند کی طرف سے دی جاتی ہے اس صورت میں مہر بالعموم خاوند کے ذمہ واجب الادا ہوتا ہے اور اس کی عدت تین حیض یا تین ماہ یا وضع حمل ہوتی ہے یہ لیکن فسخ کا تعلق خاوند کے ساتھ نہیں ہوتا بلکہ قاضی بیوی یا میاں یا کسی اور کی درخواست پر علیحدگی کا فیصلہ دیتا ہے اور اس کی عدت صرف ایک حیض یا ایک ماہ یا وضع حمل ہوتی ہے۔

فسخ کی بعض صورتوں میں عورت علیحدگی بھی حاصل کرتی ہے اور مہر کی حقدار بھی ہوتی ہے اور بعض صورتوں میں خاوند مہر ادا کرنے کا ذمہ دار نہیں ہوتا مثلاً بیوی میں بعض ایسے جسمانی عوارض ہوں جو وظیفہ زوجیت کی ادائیگی میں مانع ہوں مثلاً رتق وغیرہ کی وجہ سے اگر نکاح فسخ ہو تو مرد مہر ادا کرنے کا ذمہ دار نہ ہوگا۔ اگر علیحدگی میں عورت کا کوئی قصور نہ ہو بلکہ مرد کے کسی جسمانی عیب یا نقص کی وجہ سے فسخ نکاح ہوا ہو تو مرد مہر ادا کرنے کا ذمہ دار ہوگا۔

فسخ نکاح کی صورت میں علیحدگی طلاق بائن کے حکم میں ہوتی ہے سوائے لعان کے کیونکہ اس صورت میں علیحدگی ایسی دائمی طلاق کے حکم میں ہوتی ہے جس کے بعد کسی صورت میں بھی دوبارہ نکاح جائز نہیں ہوتا۔

مذکورہ بالا وجوہات فسخ میں سے بعض کی تشریحات درج ذیل ہیں :-

۱۔ مفقود النجر

اس سلسلہ میں دو امور پر بحث کی جاتی ہے :-

- ۱۔ مفقود النجر کے ورثے کی تقسیم۔
- ب۔ مفقود النجر کی زوجہ کا کسی دوسرے شخص سے نکاح کرنا۔

زیر بحث ”دفعہ“ میں اس وقت ”شق ب“ مد نظر ہے مفقود النجر ہونے کی بناء پر فسخ نکاح کیلئے کسی مدت کی تعیین کی کوئی نص موجود نہیں یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے زمانہ کے حالات کے مطابق اندازے

سے مختلف مدتیں مقرر کی ہیں اور اس بارے میں تفاوت یہاں تک پایا جاتا ہے کہ جہاں بعض فقہاء نے ایک سال کی مدت مقرر کی ہے وہاں بعض دوسرے فقہاء اس عرصہ انتظار کو نوے سال تک لے گئے ہیں۔

موجودہ ترقی یافتہ ذرائع مواصلات کے پیش نظر فقہ احمدیہ کے مطابق خاوند کے مفقود الخبر ہونے کی بناء پر علیحدگی کے لئے کوئی خاص مدت مقرر کرنا ضروری نہیں تاہم احتیاط کے تقاضہ کے پیش نظر عدالت کی طرف سے کم از کم دو سال کی مدت مقرر کر دی جائے تو مناسب ہوگا۔ بہر حال مناسب یہ ہے کہ آخری فیصلہ قاضی یا عدالت مجاز کے اختیار میں ہو۔ حالات کے مطابق جتنا عرصہ وہ مناسب خیال کرے اتنا عرصہ انتظار کے بعد مفقود الخبر کا نکاح منسوخ کر کے دوسری جگہ نکاح کرنے کی اجازت دے دے۔

۲۔ ایلاء اور ظہار

ا۔ ایلاء یہ ہے کہ خاوند قسم کھالے کہ وہ عورت سے ازدواجی تعلقات قائم نہیں کرے گا۔ اس صورت میں مرد کو چار ماہ تک مہلت دی جائے گی کہ اس مدت کے دوران وہ اپنی قسم توڑ کر بیوی کے حقوق زوجیت ادا کرے ورنہ بیوی کو اختیار ہوگا کہ چار ماہ کی مدت گزرنے پر بذریعہ عدالت فسخ نکاح کا مطالبہ کرے۔

ب۔ ظہار یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو اپنی ماں کی طرح قرار دے۔ عرب اس کے لئے یہ محاورہ استعمال کرتے تھے ”اَنْتِ عَلَيَّ كَظَهْرِ امِّي“ ایسی صورت میں بھی خاوند کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ چار ماہ مدت کے اندر اپنی اس قسم کا کفارہ ادا کرے بیوی کے حقوق ادا کرے ورنہ چار ماہ کی

۱۔ الاسرة فی الشرع الاسلامی باب المفقود ص ۱۳۵ مطبوعہ بیروت ۱۹۵۱ء مولفہ عمر فروخ۔

۲۔ جامعہ الضروریات لانواع المعاملات ص ۴۲ مولفہ محمد عبد الباقی الافغانی۔

۳۔ قسم توڑنے کا کفارہ دس مساکین کو کھانا کھلانا یا لباس پہنانا ہے اور اگر یہ نہ کر سکے تو تین روزے رکھنا ہے ایلاء کا ذکر قرآن کریم کی سورۃ البقرہ آیت نمبر ۲۲ میں ہے۔

۴۔ ظہار اور کفارہ کا ذکر قرآن کریم کی سورۃ مجادلہ آیت ۲ تا ۴ میں ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ تعلق زوجیت قائم کرنے سے پہلے خاوند مسلسل دو ماہ کے روزے رکھے اور اگر یہ نہ کر سکے تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلائے۔

مدت گزرنے پر عورت کو اختیار ہوگا کہ وہ بذریعہ عدالت فسخ نکاح کا مطالبہ کرے۔

۳۔ مریضہ بیوی

بعض اوقات عورت میں کوئی ایسا عیب ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ وظیفہ زوجیت کے ادا کرنے کی اہل نہیں ہوتی مثلاً وہ آتشک یا جذام کی مریضہ ہے، مُسک تپِ دق میں مبتلا ہے اس میں قرن یا رتق کا عیب ہے اور نکاح کے وقت مرد کو عورت کے ان عیوب کا علم نہیں ہو سکا اس کا علم اسے شادی کے بعد ہوا اس صورت میں خاوند قاضی کے سامنے صورتِ حال بیان کر کے فسخ نکاح کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

بے شک خاوند اپنی ایسی بیوی کو طلاق بھی دے سکتا ہے لیکن اس صورت میں اسے مہر ادا کرنا پڑے گا لیکن اگر وہ اس عذر کی بناء پر قاضی کے ذریعہ نکاح فسخ کرائے تو اسے مہر ادا نہیں کرنا پڑے گا۔



عَدَّت

دفعہ نمبر ۴۳

نکاح صحیح ہو یا فاسد جب وہ خلوتِ صحیحہ کے بعد کسی وجہ سے ختم ہو یا خاوند کی وفات ہو جائے تو اس طرح نکاح کے ختم ہونے کے بعد عورت ایک مدتِ معینہ گزارتی ہے اور اس عرصہ کو عدت کہتے ہیں۔

۱۔ قرض : عورت کی شرمگاہ میں سینگ کی طرز کی ابھری ہوئی ہڈی کا ہونا جس کی وجہ سے وہ جماع کے ناقابل ہوتی ہے۔

۲۔ رتق : شرمگاہ کے اندرونی حصہ کا مضبوط جھلی کی وجہ سے بند ہو جانا۔ اس وجہ سے بھی وہ جماع کے قابل نہیں رہتی۔

تشریح :-

اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ
وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ - ۱۷

یعنی اے نبی اور اس کے ماننے والو جب تم بیویوں کو طلاق دو تو ان کو مقررہ وقت کے مطابق طلاق دو اور طلاق کے بعد وقت عدت کا اندازہ رکھو اور اللہ کا جو تمہارا رب ہے تقویٰ اختیار کرو۔

اسی طرح ایک اور جگہ عدت کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا :-

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ - ۱۸

یعنی جن عورتوں کو طلاق مل جائے وہ تین بار حیض آنے تک اپنے آپ کو روکے رکھیں۔
عدت کے دوران نکاح کا معاملہ نہ کرنے کا حکم اس آیت سے بھی ثابت ہے :-
وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ - ۱۹
یعنی جب تک عدت کا حکم اپنی میعاد کو نہ پہنچ جائے اس وقت تک تم نکاح باندھنے کا پختہ ارادہ نہ کرو۔

۱ :- نکاح کے بعد اور خلوت صحیحہ سے پہلے اگر میاں بیوی میں طلاق خلع یا فسخ کے ذریعہ جدائی ہو گئی ہو تو عورت پر کوئی عدت نہیں۔ وہ جدائی کے بعد کسی وقت بھی دوسرے مرد سے نکاح کر سکتی ہے۔
اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے :-

إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ
عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا - ۲۰

یعنی جب تم مومن عورتوں سے شادی کرو پھر ان کے چھوٹنے سے پہلے طلاق دے دو تو تم کو کوئی حق نہیں کہ ان سے عدت کا مطالبہ کرو۔

ب :- نکاح صحیح ہو یا فاسد اگر اس کے بعد خلوت صحیحہ میسر آ جائے اور پھر کسی وجہ سے جدائی

ہو تو عورت کے لئے عدت ضروری ہے۔

ج۔ اگر جذباتی طلاق کے ذریعہ ہو تو عدت تین حیض ہے۔

د۔ اگر کسی عورت کو حیض نہیں آتا تو اس کی عدت تین قمری مہینے ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے:-
وَالَّتِي يَلُسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ
وَالَّتِي كَمْ يَحِضْنَ ۖ

یعنی تمہاری بیویوں میں سے وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو چکی ہوں اگر ان کی عدت کے متعلق تمہیں شبہ ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہے اور اسی طرح ان کی بھی جن کو حیض نہیں آ رہا۔

ه۔ اگر عورت حاملہ ہے تو اس کی عدت وضع حمل یعنی ولادت ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:-

وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ

یعنی جن عورتوں کو حمل ہو ان کی عدت وضع حمل تک ہے۔

سُئِلَ سُبَيْحَةُ الْأَسْلَبِيَّةُ كَيْفَ أَفْتَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ أَفْتَانِي إِذَا وَضَعْتَ أَنْ أَنْكِحَ ۚ

یعنی سبیحہ اسلمی جو عدت وفات گزار رہی تھی اور حاملہ تھی اس سے پوچھا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدت کے بارہ میں انہیں کیا ارشاد فرمایا تو انہوں نے جواب دیا کہ آپ نے فرمایا جب بچہ پیدا ہو جائے تو تم نکاح کر سکتی ہو۔

امام شجرانی لکھتے ہیں:-

اِتَّفَقَ الْأَئِمَّةُ عَلَى أَنَّ عِدَّةَ الْحَامِلِ مُطْلَقًا بِالْوَضْعِ سَوَاءٌ اَلْمُتَوَقِّ
عَنْهَا زَوْجُهَا وَاَلْمُطَلَّقةُ ۚ

۱۔ سورۃ البقرہ آیت ۲۳۶ ۲۔ سورۃ البقرہ آیت ۲۲۹

۳۔ سورۃ الطلاق آیت ۵

۴۔ مسلم کتاب الطلاق باب القضاء عدۃ المتوقی عنہا زوجها۔

۵۔ المیزان الکبریٰ للشجرانی ص ۱۳۵ مصری۔

یعنی ائمہ مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ حاملہ کی ہر قسم کی عدت وضع حمل ہے۔
 و۔ اگر جذائی خلع یا نسخہ نکاح کی صورت میں ہو تو عدت ایک حیض ہے اور اگر حیض نہیں آتا تو
 عدت ایک ماہ ہے اور اگر حاملہ ہے تو عدت وضع حمل ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں:-
 عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مَعُوذٍ عَنْ عَفْرَاءَ أَنَّهَا اخْتَلَعَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَعْتِدَ
 بِحَيْضَةٍ. ۱

یعنی ربیعہ بنت معوذ کے متعلق روایت ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 زمانہ میں اپنے خاوند سے خلع لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا کہ وہ ایک
 حیض عدت گزاریں۔

ز۔ نکاح کے بعد اگر خاوند فوت ہو جائے تو عدت وفات چار ماہ دس دن ہے اور اگر عورت
 حاملہ ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:-
 وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا لَا تَرَبِّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ
 أَشْهُرٍ وَعَشْرًا. ۲

یعنی تم میں سے جن لوگوں کی روح قبض کر لی جاتی ہے اور وہ اپنے پیچھے بیویاں چھوڑ
 جاتے ہیں چاہیے کہ وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینے اور دس دن تک روک رکھیں۔
 اگر کوئی عورت عدت طلاق یا عدت فسخ گزار رہی ہو اور اس دوران میں اس کا خاوند فوت
 ہو جائے تو اس عورت کی سابقہ عدت ساقط ہو جائے گی اس کی بجائے اس کے لئے ”عدت وفات“
 گزارنا ضروری ہوگا اور وہ خاوند کی وراثت سے حصہ پائے گی۔

عدت کی خواہ کوئی صورت ہو اس کے دوران نکاح جائز نہیں۔ اگر کوئی شخص لاعلمی کی وجہ
 سے عدت کے دوران نکاح کرے اور تعلقات زوجیت بھی قائم ہو جائیں تب بھی فریقین کے درمیان
 تفریق لازم ہوگی البتہ عدت گزارنے کے بعد فریقین اگر چاہیں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔
 امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہی ہے کہ عدت کے دوران نکاح ہو جانے سے

۱۔ ترمذی کتاب النکاح باب الخلع ص ۱۴۲

۲۔ سورة البقرة: ۲۳۵

ابدی حرمت لازم نہیں آتی بلکہ تفریق کروا دینے اور عدت گزرنے کے بعد دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے^۱۔
 سوائے اس کے کہ مرد اور عورت نے عمدًا اس طرح نکاح کیا ہو اور معاشرتی مصالح کا تقاضا ہو کہ
 انہیں بطور سزا باہمی نکاح کے حق سے محروم کر دیا جائے۔ جو نکاح دورانِ عدت کیا جائے وہ اپنے
 اثرات کے اعتبار سے نکاح فاسد کے حکم میں ہے۔ اس بارہ میں ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں:-

رَفِعَ إِلَى عُمَرَ امْرَأَةٌ تَزَوَّجَتْ فِي الْعِدَّةِ فَضَرَبَهَا وَضَرَبَ زَوْجُهَا
 بِالْخُفِّ ضَرْبَاتٍ وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ فِي
 عِدَّتِهَا فَإِنْ كَانَ زَوْجُهَا الَّذِي تَزَوَّجَهَا لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَرَّقَ بَيْنَهُمَا
 وَاعْتَدَّتْ بِقِيَّةِ عِدَّتِهَا مِنَ الْأَوَّلِ ثُمَّ كَانَ الْأَخْرَجَ خَاطِبًا مِنَ الْخَطَّابِ
 وَإِنْ كَانَ دَخَلَ بِهَا فَرَّقَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ اعْتَدَّتْ بِقِيَّةِ عِدَّتِهَا مِنَ الْأَوَّلِ
 ثُمَّ اعْتَدَّتْ مِنَ الْأَخْرِ ثُمَّ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا۔^۲

یعنی ایک عورت نے عدت کے دورانِ نکاح کر لیا۔ جب اس کی شکایت حضرت عمرؓ کو ملی
 تو انہوں نے مرد و عورت دونوں کو کوڑے لگوائے اور پھر فرمایا اگر تو اس نے مباشرت
 نہیں کی تو ان میں تفریق کروا دی جائے اور پھر عدت کے بعد اگر یہ چاہیں تو نکاح کر سکتے
 ہیں اور اگر انہوں نے مباشرت کر لی ہے تو پھر دائمی تفریق ہوگی دونوں عدتوں کے بعد
 بھی یہ نکاح نہیں کر سکیں گے۔



نان و نفقہ

دفعہ نمبر ۴۴

خاوند اپنی بیوی کے نفقہ کا ذمہ دار ہے سوائے اس کے کہ بیوی خاوند کی مرضی کے خلاف کسی شرعی عذر کے بغیر اس سے علیحدہ رہائش اختیار کرے اور نشوز کی مرتکب ہو۔

تشریح خاوند اپنی بیوی کے نان و نفقہ کا ذمہ دار ہے اور یہ ذمہ داری قرآن کریم اور احادیث سے ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے :-

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ۚ لَهُ

یعنی مرد اس فضیلت کے سبب سے جو اللہ نے ان میں سے بعض کو دوسروں پر دی ہے اور اس سبب سے کہ وہ اپنے مالوں میں سے عورتوں پر خرچ کرتے ہیں عورتوں پر نگران قرار دیئے گئے ہیں۔

احادیث سے ثابت ہے کہ بیوی کے نان و نفقہ کے بارے میں خاوند کی ذمہ داری اس کی مالی حیثیت کے مطابق ہے، تاہم نان و نفقہ کی یہ اصولی ذمہ داری خاوند کی مالی حیثیت سے قطع نظر قائم رہتی ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے :-

وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ۚ

یعنی جو شخص تنگ دست ہو تو اللہ تعالیٰ نے جتنا بھی اس کو دیا ہو وہ اس میں سے اپنی بیوی

کو نفقہ دے۔

اگر کوئی شخص بیوی کے نان و نفقہ کی بالکل استطاعت نہیں رکھتا تو بیوی کے مطالبہ پر میاں بیوی میں تفریق کروائی جاسکتی ہے چنانچہ حدیث میں ہے :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ لَا يَجِدُ مَا يَنْفِقُ عَلَى امْرَأَتِهِ قَالَ يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا لَهُ

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک تنگ دست شخص جو اپنی زوجہ کو خرچ دینے کی بالکل استطاعت نہیں رکھتا تھا اس کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کی بیوی کو حق علیحدگی حاصل ہے۔

خاوند پر بیوی کو نفقہ دینے کی ذمہ داری اصولی ہے بیوی کا صاحب جائیداد ہونا اس ضمن میں غیر متعلق ہے کیونکہ خاوند اپنی صاحب جائیداد بیوی کے نان و نفقہ کا بھی ذمہ دار ہے۔ نان و نفقہ سے مراد زمانہ کے دستور اور معروف طریق کے مطابق خوراک، لباس اور رہائش مہیا کرنا اور علاج معالجہ کے اخراجات برداشت کرنا ہے۔

بیوی اگر بلا عذر شرعی خاوند سے علیحدگی اختیار کرے رکھے یا نشوز اختیار کرے تو وہ نان و نفقہ کی حقدار نہیں رہتی۔

عذر شرعی سے مراد ایسا عذر ہے جسے شریعت تسلیم کرے مثلاً بیوی کا مہر مجمل طلب کرنا اور خاوند کا ادا نہ کرنا۔ ایسے ہی بیوی کی ایسی طبعی حالت جیسے حیض یا نفاس کے ایام ہیں جن کی وجہ سے وہ فرائض زوجیت ادا کرنے کے قابل نہیں رہی۔ یہ سب امور خاوند سے علیحدگی اختیار کرنے کا شرعی عذر مہیا کرتے ہیں۔ اسی طرح خاوند کے جبر و تشدد سے تنگ آکر مجبوراً علیحدگی اختیار کرنا یا کسی ایسی جائزہ شرط کی بناء پر علیحدگی اختیار کرنا جو بوقت نکاح طے ہو چکی ہو عذر شرعی کے ذیل میں آئے گا۔

پس اگر بیوی اس قسم کے کسی عذر شرعی کی وجہ سے علیحدگی اختیار کرے تو وہ باوجود علیحدگی اختیار کرنے کے نان و نفقہ کی حقدار ہوگی۔

۱۔ دارقطنی بحوالہ نیل الاوطار کتاب النفقات باب اثبات الفرقة للمرأة اذا تعذرت النفقة

جلد ۶ ص ۳۲۴ وبحوالہ فتح القدیر ص ۳۳

۲۔ نشوز کے مفہوم کے لئے دیکھیں باب الطلاق ص ۷

دفعہ نمبر ۲۵

نان و نفقہ ادا کرنے کی ذمہ داری بصورت طلاق ایامِ عدت تک قائم رہتی ہے
 اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:
 أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا
 عَلَيْهِنَّ ۖ

یعنی مطلقہ عورتوں کے حق کو نہ بھولو ان کو وہیں رکھو جہاں تم اپنی طاقت کے مطابق
 رہتے ہو اور ان کو کسی قسم کا ضرر نہ دو اس طرح کہ ان کو تنگ کر کے گھر سے نکال دو۔

تشریح

چونکہ عدت کے دوران خاوند اور بیوی کا تعلق اس حد تک قائم رہتا ہے کہ خاوند
 عدت کے دوران رجوع کر سکتا ہے اور اگر طلاق بائن ہے تو بھی عورت عدت کے دوران کسی دوسری
 جگہ شادی نہیں کر سکتی اس لئے عدت کے عرصہ کے لئے خاوند پر بیوی کا نان و نفقہ واجب ہے اگرچہ
 بعض روایات اس کے خلاف بھی ہیں مگر احناف کے نزدیک یہ امر مسلمہ ہے کہ اگر کوئی اپنی بیوی کو طلاق
 دے دے خواہ وہ رجعی ہو یا بائن مرد پر عدت کے دوران کا نان و نفقہ واجب ہے۔

اس بارہ میں صاحبِ فتح القدیر لکھتے ہیں:-

إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَهَا النَّفَقَةُ ۖ

یعنی جب کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو وہ عدت کے دوران نفقہ لینے کی
 حقدار ہے۔

عدتِ وفات کے ایام میں بیوہ کا نفقہ حتماً واجب نہیں کیونکہ مرنے والے کی اپنے مال پر ملکیت
 ختم ہو جاتی ہے اور متوفی کا مال ترکہ کی صورت میں دیگر ورثاء کے پاس جا چکا ہوتا ہے اور بیوہ بھی
 اپنے حصہ کے مطابق ترکہ کی وارث ہو چکی ہوتی ہے البتہ جیسا کہ دفعہ نمبر ۶۷ سے ظاہر ہے بطور حسن سلوک
 ایک سال تک رہائش مہیا کرنے کی وصیت کرنا ضروری ہے۔

وقفہ نمبر ۲۶

بیوہ عدت وقات اور اس کے بعد ایک سال تک اپنے مرحوم خاوند کے مکان میں سکونت کا حق رکھتی ہے خواہ وہ مکان ترکہ میں کسی دیگر وارث کے حصہ میں آیا ہو۔ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَنكُم وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا بِطَرَفٍ وَصِيَّةٍ لَّا زَوْجَهُمْ مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ ۱۷

یعنی تم میں سے جو لوگ وفات پا جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں وہ اپنی بیویوں کے حق میں ایک سال تک فائدہ پہنچانے یعنی ان کے گھروں سے نہ نکلنے کی وصیت کرائیں لیکن اگر وہ خود بخود چلی جائیں تو وہ اپنے متعلق جو پسندیدہ بات کریں اس کا تمہیں کوئی گناہ نہیں اور اللہ تعالیٰ غالب حکمت والا ہے۔

سیدنا حضرت مصلح موعود اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”بعض نے کہا ہے کہ یہ آیت احکام میراث کے ذریعہ منسوخ ہو گئی ہے مگر یہ بالکل غلط ہے۔ بیوہ کا اپنے خاوند کی جائیداد میں جو حصہ رکھا گیا ہے اس کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں یہ ایک لگ حکم ہے جس میں جائیداد کے حصہ کے علاوہ عورت کے لئے سال بھر کے نان و نفقہ اور رہائش کا انتظام ضروری قرار دیا گیا ہے..... یہ ان سے نیک سلوک کرنے کا ایک زائد حکم دیا گیا ہے۔“ ۱۷

علامہ حصّاص اپنی مشہور کتاب احکام القرآن میں بیوہ کے نفقہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-
رَوَى الشَّعْبِيُّ عَنْ عَلِيٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِذَا مَاتَ عَنَهَا زَوْجَهَا فَنَفَقَتُهَا مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ ۱۸
یعنی حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن عباسؓ دونوں نے کہا ہے بیوہ کا نفقہ (بطور احسان) کل ترکہ سے ادا ہوگا۔

۱۷ تفسیر کبیر سورة البقرہ ص ۵۴

۱۸ سورة البقرہ آیت ۲۴۱

۱۹ احکام القرآن للخصاص ص ۴۹ نیز دیکھیں قرطبی ص ۲۲۸ مطبوعہ مصر ۱۹۶۷ء

دفعہ نمبر ۴۷

باپ اپنی نابالغ اولاد کے نفقہ کا حسب استطاعت ذمہ دار ہے۔

تشریح بچہ کے نان و نفقہ کی قانونی ذمہ داری باپ پر اسی صورت میں ہے جبکہ بچہ خود صاحب جائیداد نہ ہو۔ اگر بچے کے پاس وافر جائیداد ہو اور اس سے اس کے اخراجات بآسانی ادا ہو سکتے ہوں تو باپ اپنے پاس سے یہ اخراجات ادا کرنے کا قانوناً ذمہ دار نہ ہوگا۔



مالِ باپ کا نفقہ

دفعہ نمبر ۴۸

مالِ باپ اگر ضرورت مند ہوں اور ان کی اپنی کوئی ایسی جائیداد نہ ہو جو ان کی کفالت کر سکے تو حسب حالات اور استطاعت بیٹا ان کے نان و نفقہ کا ذمہ دار ہے۔

تشریح اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے :-
 وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا
 یعنی اپنے والدین سے حسن سلوک کرنا اور ان کی ضرورتوں کا خیال رکھنا اولاد کی ذمہ داری ہے۔

حضانت

تمہید بچوں کی نگہداشت و پرورش عائلی زندگی کا اہم حصہ ہے۔ عام حالات میں ماں اور باپ دونوں مشترکہ طور پر بچے کی نگہداشت کے ذمہ دار ہوتے ہیں لیکن اگر بدقسمتی سے دونوں میں اختلاف پیدا ہو جائے اور نوبت طلاق، خلع یا علیحدگی تک پہنچے تو ایسی صورت میں کمسن بچوں کی پرورش ایک معاشرتی مسئلہ بن جاتا ہے۔ شریعت نے ایسی صورت حال کے لئے بھی رہنما اصول مقرر کئے ہیں جن کی روشنی میں یہ طے کیا جائے گا کہ بچہ ماں کے سپرد ہو یا باپ کے پاس رہے یا دیگر عزیز و اقارب کے پاس اور یہ بھی رہنمائی فرمائی کہ یہ حق کن رشتہ داروں کو کن پابندیوں کے ساتھ کس ترتیب سے اور کس حد تک حاصل ہوگا ان سب باتوں کی تفصیل آئندہ دفعات میں بیان ہوگی۔



حضانت کی تعریف

دفعہ نمبر ۴۹

بچے کے سن تمیز کو پہنچنے تک اس کی پرورش، نگہداشت اور اس کو اپنے پاس رکھنے کا حق حق حضانہ کہلاتا ہے۔

تشریح حضانہ کا حق بچے کے سن تمیز کو پہنچنے تک کے عرصہ کے لئے ایک عارضی حق ہے اور یہ والد کے حق ولایت سے مختلف نوعیت رکھتا ہے جیسا کہ آئندہ دفعات سے ظاہر ہوگا یہ کسی طرح بھی والد کے حق ولایت سے متصادم یا اس سے بالا نہیں اور نہ ہی حضانہ کسی اور کے پاس ہونے سے والد اپنی ذمہ داریوں

سے آزاد ہو سکتا ہے۔ حضانت کا حق دراصل بچے کی بہبود کے پیش نظر نیز والدین کے جذباتی اور طبعی میلانات کو مد نظر رکھ کر قائم کیا گیا ہے اور یہ حق بچے کی رضاعت، جذباتی آسودگی، متوازن نشوونما اور اخلاقی و جسمانی تربیت کے تقاضوں کے مطابق قائم یا ساقط ہوتا ہے۔



مدتِ حضانت

دفعہ نمبر ۵۰

بچہ خواہ لڑکا ہو یا لڑکی اس کی حضانت کا حق اس کی عمر نو سال ہو جانے تک قائم رہے گا سوائے اس کے کہ یہ حق کسی وجہ سے اس سے قبل ساقط ہو جائے۔

تشریح بعض فقہاء کے نزدیک لڑکے کے لئے حضانت کی عمر سات سال تک اور بعض کے نزدیک دو سال تک ہے۔ اسی طرح لڑکی کے لئے بعض فقہاء کے نزدیک عمر حضانت سات سال تک اور بعض کے نزدیک سن بلوغت تک ہے مگر فقہ احمدیہ کے مطابق ہر دو صورتوں میں یہ حق نو سال کی عمر تک قائم رہے گا اس کے بعد یہ حق ختم ہو جائے گا اور بچہ باپ کو لوٹا دیا جائے گا۔

در اصل شیر خوارگی اور اس کے معاً بعد کے دور میں بچے کی دیکھ بھال اور اس کی کمزور طبعی حالت کے پیش نظر بچے کی نشوونما کے لئے ماں ایک طبعی اور فطری مناسبت رکھتی ہے اور اس دور میں ماں کی گود بچے کی جذباتی آسودگی، صحت اور متوازن نشوونما کے لئے ضروری ہوتی ہے اسلئے اس دور میں بچے کی بہبود کے پیش نظر ماں کے حق کو فائق تسلیم کیا گیا ہے مگر لڑکپن اور سن یمین کو پہنچنے کے بعد بچے کی ذہنی، اخلاقی اور جسمانی تربیت کے تقاضے بدل جاتے ہیں جو باپ کی کفالت کے متقاضی ہیں اس لئے بچے کا باپ کو لوٹا دیا جانا ہی احسن ہے۔

استحقاقِ حضانت

دفعہ نمبر ۵

۱۔ حضانت کا حق والدین باہمی رضامندی سے متعین کر سکتے ہیں اور یہی طریق اولیٰ ہے۔

ب۔ اگر حضانتِ شق ۱ کے تحت طے نہ ہو سکے تو پھر یہ حق ثالث یا قاضی مندرجہ ذیل اصول کو سامنے رکھ کر متعین کرے گا۔ بشرطِ بہبودی نابالغ۔ ماں حضانت کی اولین حقدار ہے۔ ماں کے بعد علی الترتیب نانی، دادی، پڑدادی، بہن اور خالہ حضانت کی حقدار ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی موجود نہ ہو تو حق حضانت باپ اور باپ کی جانب سے دوسرے رشتہ داروں کو الاقرب فالاقرب کے اصول پر طے ہوگا۔

تشریح اگرچہ ماں کو حضانت کا اولین حقدار قرار دیا گیا ہے مگر یہ حق بچے کی بہبود کے تابع ہے اگر ماں اور دوسرے دعویدارانِ حضانت بچے کی بہبود کے لحاظ سے برابر ہوں تو پھر ماں ہی اولین حقدار ہے لیکن اگر بچے کا ماں کے پاس رہنا کسی وجہ سے اس کی بہبود کے خلاف ہو تو ماں کو یہ حق نہیں دیا جائے گا بلکہ متذکرہ ترتیب کے مطابق کسی اور کو دے دیا جائے گا۔



اہلیت حضانت

دفعہ نمبر ۵۲

حضانت کا اہل ہونے کے لئے لازمی ہے کہ حاضنہ یعنی جو حق حضانت حاصل کرنے کی دعویٰ دار ہے وہ بچے کی نگہداشت کر سکتی ہو مریض نہ ہو، ناشنہ نہ ہو۔

تشریح بعض حالات میں ماں کے بعد بہن یا خالہ وغیرہ بچے کی حضانت کی دعویٰ دار ہو سکتی ہیں ایسی صورت میں بہن یا خالہ کا خود عاقلہ بالغہ اور بچے کی نگہداشت کے قابل ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح حاضنہ اگر دائمی مریضہ ہو یا مجنون اور فاجر العقل ہو تو وہ بھی محض آپر دی گئی ترتیب میں قربت کی وجہ سے حضانت کی حقدار نہیں ہو جائے گی۔



حضانت کے دوران نان نفقہ

دفعہ نمبر ۵۳

بچے کی حضانت خواہ کسی کے پاس ہو عرصہ حضانت کے دوران بچے کا نان نفقہ باپ کے ذمہ ہوگا۔

تشریح بچہ کا نان و نفقہ بوجہ ولایت ذمہ داری اور ثبوت نسل باپ کے ذمہ ہوتا ہے اور اس کی یہ ذمہ داری عمومی ہے۔ باپ کے علاوہ کسی دوسرے کی نگرانی میں رہنے کی وجہ سے یہ ذمہ داری ختم نہیں

ہوتی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ کہ جس کا بچہ ہے وہ بچہ کی پرورش کے اخراجات ادا کرنے کا ذمہ دار ہے۔



حد و حضانت

دفعہ نمبر ۵۴

حضانت کا حق باپ کے حق ولایت کے تابع ہے۔

تشریح بچے کا قانونی اور شرعی ولی اس کا باپ ہے ماں بچے کی ولیہ نہیں اس لئے حضانت کے دوران بھی بچے پر باپ کی ولایت کا حق قائم رہتا ہے اور حاضنہ خواہ ماں ہو یا کوئی اور بچے کی پرورش اس کی تعلیم، دینی تربیت اور اس کی نشست و برخاست کے سلسلہ میں باپ کی معروف ہدایات کی پابند ہوگی۔



سقوط حضانت

دفعہ نمبر ۵۵

حق حضانت حاصل ہو جانے کے بعد حاضنہ کے حالات کی تبدیلی سے یہ

حق ساقط ہو سکتا ہے ایسی صورت میں حق حضانت از سر نو متعین کیا جائیگا۔

تشریح جیسا کہ بیان ہو چکا ہے حق حضانت ایک عارضی حق ہے اور محض بچے کی بہبود اور بھلائی کے پیش نظر متعین کیا جاتا ہے اگر حضانت حاصل ہونے کے بعد کسی وقت بچے کی بہبودی متاثر ہوتی ہے تو حق حضانت ساقط ہو جاتا ہے مثلاً ماں اگر دوسری جگہ شادی کر لے تو اس کا حق حضانت متاثر ہوگا۔

بعض فقہاء کے نزدیک اگر ماں نے بچے کے ذی محرم رشتہ دار سے شادی کی ہے تو حق حضانت قائم رہے گا اور اگر بچے کے غیر محرم سے شادی کی ہو تو حق حضانت ساقط ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کے نزدیک دوسری شادی سے حق حضانت صرف اسی صورت میں ساقط ہوتا ہے جب دوسرا خاوند خواہ محرم ہو یا غیر محرم بچے کی ذمہ داری قبول کرنے کو تیار نہ ہو یا وہ بچے کا خیر خواہ نہ ہو ایک حدیث سے اس موقف کی تائید ہوتی ہے۔ ایک موقع پر حاضنہ جو بچے کی خالہ تھی اس نے بچے کے غیر محرم سے شادی کی ہوئی تھی مگر اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضانت کا حق اس کی خالہ کو ہی دلایا کیونکہ اس کا خاوند بچے کی پرورش کی ذمہ داری لینے پر تیار تھا بلکہ وہ یہ حق حاصل کرنے کا مطالبہ کر رہا تھا۔

بہر حال ائمہ فقہ کا اختلاف ظاہر کرتا ہے کہ اصل معیار بچے کی بہبود ہے۔ اگر ماں کی دوسری شادی سے بچے کی بہبود متاثر نہ ہوتی ہو اور سوتیلہ باپ بچے کی ذمہ داری قبول کرنے کو تیار ہو تو یہ حق ساقط نہیں ہوگا۔

فقہ احمدیہ بھی اسی مسلک کو درست مانتی ہے اور قرار دیتی ہے کہ ماں کی دوسری شادی حق حضانت پر از سر نو غور کرنے کی وجہ تو بن سکتی ہے محض شادی سے حق حضانت ساقط نہیں ہو سکتا خواہ بچے کا یہ سوتیلہ باپ اس کا محرم ہو یا غیر محرم۔



خيار التميز

دفتر نمبر ۵۶

- ۱۔ سن تميز کو پہنچنے کے بعد بچے کی اپنی مرضی کا استعمال خيار التميز کہلاتا ہے۔
- ب۔ بچے کا حق خيار التميز بذریعہ قضاء نافذ ہوگا اور ہر صورت میں بچے کی بہبود کے تابع ہوگا۔
- ج۔ ایسی صورت میں نان و نفقہ کی ذمہ داری کی تعیین قضاء کرے گی۔

تشریح بچے کی عمر نو سال ہو جانے پر حق حضانت ختم ہو جائے گا اور بچہ باپ کو لوٹا دیا جائے گا۔ البتہ اگر بچے کا مفاد تقاضا کرے اور بچے کی اپنی مرضی بھی حاضنہ کے پاس رہنے کی ہو تو بچے کو یہ اختیار دیا جاسکتا ہے کہ وہ جس کے پاس چاہے رہے البتہ بچے کا یہ اختیار قاضی کے فیصلہ کے تابع ہوگا اگر بچہ غلط نگران کو منتخب کرے تو بچے کی بہبود کے پیش نظر قاضی اس میں تبدیلی کر سکتا ہے۔ ایک ایسے ہی تنازعہ میں بچے نے باپ کے پاس رہنے کو ترجیح دی چھان بین پر معلوم ہوا کہ بچہ کھلنڈرا ہے اور ماں تعلیم پر زور دیتی ہے جبکہ باپ کو اس کی پرواہ نہیں اور اس وجہ سے بچہ باپ کے پاس جانے کو ترجیح دیتا ہے ایسی صورت میں قاضی نے بچہ کو ماں کے حوالے کر دیا۔

۲۔ بچے کی عمر تميز کو پہنچنے کے بعد جتنے معاملات بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے خلفاء راشدین کے سامنے آئے اور جن کو تاریخ نے محفوظ رکھا ان سب میں تميز بچے کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ چاہے تو باپ کے پاس رہے چاہے تو ماں کے پاس۔ ایسے واقعات کی نشاندہی کرنے کے بعد صاحب نیل الاوطار لکھتے ہیں :-

الظَّاهِرُ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَابِ أَنَّ التَّخْيِيرَ فِي حَقِّ مَنْ بَلَغَ مِنَ الْأَوْلَادِ

إِلَى سِنِّ التَّمْيِيزِ هُوَ الْوَاجِبُ مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ بَيْنَ الذِّكْرِ وَالْأُنْثَى إِلَهُ
یعنی حضانت سے متعلق جو احادیث مروی ہیں اُن سے ظاہر ہوتا ہے کہ سن تمیز کو پہنچنے
والے بچے کو ماں باپ میں سے اپنا نگران منتخب کرنے کا اختیار دینا واجب ہے خواہ
بچہ لڑکا ہو یا لڑکی۔

ایک اور جگہ وہ لکھتے ہیں :-

قِيلَ أَنَّ التَّمْيِيزَ أَوَّلَى لِإِتِّفَاقِ الْفَاطِ الْإِحَادِيثِ عَلَيْهِ وَعَمَلِ الْخُلَفَاءِ
الرَّاشِدِينَ۔ ۱۷

یعنی تمیز بچہ کو انتخاب کا اختیار دینا زیادہ مناسب اور اولیٰ ہے کیونکہ احادیث کے
الفاظ اور خلفاء راشدین کا عمل اس پر متفق ہیں۔



وراثت کے مسائل

ترکہ کسی شخص کی وفات پر اس کی تمام منقولہ و غیر منقولہ جائیداد ترکہ کہلاتی ہے۔ جب انسان فوت ہو جاتا ہے اور اپنا کچھ مال بطور ترکہ چھوڑ جاتا ہے تو اس ترکہ کو کیا کیا جائے یہ ایک عالمگیر سوال ہے مذاہب عالم نے اس کے مختلف جواب دیئے ہیں اس سلسلہ میں اسلام نے جو جواب دیا ہے اس کا مختصر ذکر درج ذیل ہے:-

تجہیز و تکفین، قرض اور وصیت کی ادائیگی

جو ترکہ کسی متوفی نے چھوڑا ہے اسے اس کے وارثوں میں تقسیم کرنے سے پہلے اس میں سے علی الترتیب مندرجہ ذیل ادائیگیاں کی جائیں گی:-

۱۔ تجہیز و تکفین کے مصارف

۲۔ قرض کی ادائیگی

۳۔ وصیت کی ادائیگی

میت کے ترکہ میں سے سب سے پہلے اس کی تجہیز و تکفین کے اخراجات ادا کئے جائیں گے تجہیز و تکفین سادہ معروف رنگ میں سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق کی جائے گی۔ اگر متوفی کا ترکہ تجہیز و تکفین کے اخراجات کے لئے مکتفی نہ ہو تو حسب ضرورت یہ اخراجات بیت المال یا قومی مرکزی فنڈ سے ادا ہوں گے یعنی معاشرہ بحیثیت مجموعی ان اخراجات کا ذمہ دار ہوگا۔

۲۔ قرض کی ادائیگی

اگر متوفی کے ذمہ قرض ہو تو تجہیز و تکفین کے اخراجات کے بعد جو کچھ باقی بچے اس میں سے سب سے پہلے قرض ادا کیا جائے گا۔ مہربھی خاوند کے ذمہ واجب الادا قرض ہے۔

۳۔ وصیت کی ادائیگی

- ا۔ وصیت وہی درست ہے جو بقائمی ہوش و حواس ہو۔
- ب۔ اگر متوفی نے کوئی وصیت کی ہو تو ادائیگی قرضہ کے بعد اور تقسیم ترکہ سے پہلے وہ وصیت ادا ہوگی۔
- ج۔ وصیت زیادہ سے زیادہ ترکہ کے ایک تہائی حصہ تک کی جاسکتی ہے۔
- د۔ وارث کے حق میں وصیت درست نہیں سوائے خاوند کے جو اپنی بیوی کی رہائش کے بارہ میں وصیت کر سکتا ہے بلکہ ایسی وصیت کرنا اس کے لئے ضروری ہے یہ



باب دوم

مانع میراث

ایسا امر جس کی بناء پر ایک شخص جو عام حالات میں وارث بننے کا حقدار ہو وراثت سے محروم ہو جاتا ہے مانع میراث کہلاتا ہے مثلاً قتل :- قاتل اپنے مورث مقتول کے ترکہ کا وارث نہیں ہوگا کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْقَاتِلُ لَا يَرِثُ کہ قاتل اپنے مقتول مورث کا وارث نہیں ہو سکتا۔

تشریح اسلامی نظام وراثت کی بنیاد رحمی رشتے ہیں انہی کی بنیاد پر وراثت جاری ہوگی بشرطیکہ وارث اور مورث تناصر اور تضامن کے ایک سلسلہ میں منسلک ہوں چنانچہ قرآن کریم کا ارشاد ہے :-

وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝
یعنی بعض رجمی رشتہ دار اللہ کی کتاب کی رو سے باہمی طور پر ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہوتے ہیں۔ اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

ایک اور موقع پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

لَا يَنْهٰكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ فِي الدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ۝ اِنَّمَا يَنْهٰكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ قَتَلُوْكُمْ فِي الدِّيْنِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلٰى اٰخِرٰجِكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ ۚ وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝
یعنی اللہ تم کو ان لوگوں سے نیکی کرنے اور عدل کا معاملہ کرنے سے نہیں روکتا جو تم سے دینی اختلاف کی وجہ سے نہیں لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا۔ اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ اللہ تم کو صرف ان لوگوں سے گہری دوستی رکھنے سے روکتا ہے جنہوں نے تم سے دینی اختلاف کی وجہ سے جنگ کی اور تم کو گھروں سے نکالا یا تمہارے نکالنے پر تمہارے دشمنوں کی مدد کی اور جو لوگ بھی ایسے لوگوں سے دوستی کریں وہ ظالم ہیں۔

ب :- فقہاء اسلام نے قتل کے علاوہ میراث کے بعض اور موانع بھی بیان کئے ہیں مثلاً اختلاف دین، اختلاف دارین کسی حادثہ میں ایک ساتھ فوت ہو جانا وغیرہ۔ لیکن ان اسباب کو مائع قرار دینے کی صحیح توجیہ یہ ہے کہ بعض اوقات یہ اسباب موانع بن جاتے ہیں خصوصاً جبکہ اختلاف دین کی وجہ سے باہم سخت دشمنی پیدا ہو جائے اور نوبت جنگ و جدال تک جا پہنچے۔ ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں مختلف الدین افراد کی مولات یعنی باہمی دوستی کا معاہدہ اور ایک دوسرے کی نصرت جو باہمی میراث کی اہم بنیاد ہے کیسے قائم رہ سکتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ
”لَا يَتَوَارَثُ اَهْلُ الْاَلِيَّتَيْنِ شَيْئًا“ یعنی دینی اختلاف میں غلو کرنے والے جو تشقت اور

تمہ فی تعصب کا شکار ہو گئے ہوں وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔ اسی طرح حدیث لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم لے کا مفہوم مذکورہ بالا آیات قرآنی کی روشنی میں متعین ہو گا یعنی ایسے کافر جو محض مذہبی اختلاف کی بناء پر مسلمانوں سے جنگ کرتے ہیں اور ان کو ان کے گھروں سے نکالتے ہیں وہ اپنے مسلمان مورث کے وارث نہیں ہوں گے۔ ایسی ہی بنیاد کے پیش نظر حضرت امیر معاویہؓ نے اپنے عہد حکومت میں یہ قانون نافذ کیا تھا کہ کوئی نو مسلم اپنے غیر مسلم مورث کی وراثت سے محروم نہیں ہو گا بلکہ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اختلاف دین کا مانع وقتی اور بعض مصالح کی بناء پر ہے۔

یہی حال ”اختلاف دارین“ کا ہے یعنی ایسے دو ممالک جو آپس میں برسرِ پیکار ہوں یا ان میں ایک دوسرے کے ملک میں ملکیت حاصل کرنے کا کوئی باہمی معاہدہ نہ ہو ان ملکوں کے افراد آپس میں رجمی رشتہ رکھنے کے باوجود ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

حادثہ میں اس طرح اکٹھے فوت ہونے والے افراد کہ ان کی موت کے وقت کا علم نہ ہو سکے انکے ایک دوسرے کے وارث نہ بن سکنے کی بنیاد دراصل اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ کیا معلوم کون پہلے فوت ہوا ہے اور کون بعد میں لیکن فقہ احمدیہ اس بارہ میں اس اصول کو زیادہ صحیح مانتی ہے کہ حادثات میں ایک ساتھ فوت ہونے والے رشتہ داروں کی وراثت کا مسئلہ اس طور سے طے کیا جائے کہ ان میں سے بڑی عمر والا پہلے فوت شدہ تصور ہو۔



۱۔ مسلمان اور کافر ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے۔ (ابوداؤد کتاب الفرائض ص ۴)
 ۲۔ ”نرث اهل الکتاب ولا یرثونا“ (نیل الاوطار باب امتناع الارث باختلاف الدین ص ۴)

باب سوم

اصطلاحات

ذوی الفروض

ذوی الفروض سے مراد وہ وارث ہیں جن کے حصے قرآن کریم میں معین کر دیئے گئے ہیں۔ مثلاً ماں، بیوی، خاوند وغیرہ۔

عصبات (عصبہ کی جمع)

عصبات سے مراد وہ وارث ہیں جن کا قرآن کریم نے کوئی حصہ معین نہیں کیا بلکہ ذوی الفروض کو ان کے حصے دینے کے بعد بقیہ تمام ترکہ ان کو مل جاتا ہے اور اگر کوئی ذوالفرض نہ ہو تو سارا ترکہ ان میں تقسیم ہوتا ہے مثلاً بیٹا، پوتا، باپ وغیرہ۔

عصبات کی اقسام

عصبہ کی تین قسمیں ہیں:-

۱۔ عصبہ بنفسہ :- عصبہ بنفسہ سے میت کا وہ رشتہ دار مراد ہے جس کا متوفی سے تعلق براہ راست ہو۔ عورت کے رشتہ کی وساطت نہ ہو مثلاً بیٹا، پوتا، باپ، دادا، بھائی، بھتیجا۔ اس کے بالمقابل نانا عصبہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ماں کے واسطے سے رشتہ دار ہے اسی طرح نواسہ جس کا تعلق متوفی سے بیٹی کے واسطے سے ہے۔

۲۔ عصبہ بالغیر :- عصبہ بالغیر سے مراد متوفی کی وہ رشتہ دار عورت ہے جو مرد کے واسطے سے عصبہ بنے۔ مثلاً بیٹی جو کہ بیٹے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہے۔ پوتی جو کہ پوتے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہے۔ بہن حقیقی ہو یا علالتی جو بھائی کی وجہ سے عصبہ بنتی ہے۔

۳۔ عصبہ مع الغیر :- متوفی کی وہ عورت رشتہ دار جو کسی دوسری عورت کے واسطے سے

عصبہ بن جاتی ہے یہ مثلاً بہن جو متوفی کی بیٹی کے ساتھ مل کر عصبہ بن جاتی ہے۔

عصبات کی درجہ بندی

عصبات کی درجہ بندی ”أَلَا قُرْبُ فَاَلَا قُرْبُ“ کے اصول کے تحت ہے یعنی جن رشتہ داروں کی قرابت متوفی سے زیادہ نزدیک ہے وہ بوجہ عصبہ میراث میں مقدم ہوں گے اور نسبتاً دور کے عصبات محجوب ہوں گے۔

باعبار قرب عصبات کی درجہ بندی حسب ذیل ہے :-

- ۱۔ بیٹا، پوتا، پڑپوتا وغیرہ (یعنی متوفی کی نسل)
 - ب۔ باپ، دادا، پڑدادا (یعنی متوفی کی اصل)
 - ج۔ متوفی کا بھائی، بھائی کا بیٹا، بھائی کا پوتا (یعنی متوفی کے باپ کی نسل)
 - د۔ چچا، چچا کا بیٹا، چچا کا پوتا (یعنی متوفی کے دادا کی نسل)
- عصبہ کا حق میراث اُس کی قسم اور قرابت کے مطابق طے ہوگا مثلاً مذکورہ بالا چار اقسام میں اگر قسم اول کے عصبات موجود ہوں تو باقی قسموں کے عصبات وارث نہیں ہوں گے۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔

اگر میراث سے حصہ پانے والے عصبات مرد اور عورت دونوں ہوں یعنی عصبہ بنفسہ کے ساتھ عصبہ بالغیر بھی ہو تو پھر تقسیم ”لِلَّذِکْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِیِّینَ“ کے اصول کے مطابق مرد کو عورت سے دو گنا ملے گا۔

ذوی الارحام

ذوی الارحام سے مراد وہ وارث ہیں جن کا شمار نہ تو ذوی الفروض میں ہو اور نہ ہی عصبات میں بلکہ ان کی عدم موجودگی میں یہ وارث قرار پاتے ہیں مثلاً نواسہ، پھوپھی، خالہ، ماموں۔

۱۔ مثلاً ایک شخص فوت ہوتا ہے اس کے وارث ماں، بیٹی اور بہن ہیں ماں کو ترکہ کا ۱/۲ ملے گا بیٹی کو ترکہ کا ۱/۲ ملے گا اور بہن عصبہ ہوگی جسے ترکہ کا بقیہ حصہ ملے گا۔

باب چہارم

ذوی الفروض کے حصے

۱۔ والد

- ۱۔ اگر متوفی کی اولاد نہ ہو تو والد کو ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔
- ب۔ اگر متوفی کی لڑکی یا لڑکیاں موجود ہوں تو والد بطور ذوی الفروض $\frac{1}{4}$ حاصل کرے گا نیز دیگر ذوی الفروض کو ادا کرنے کے بعد بقیہ ترکہ وہ بطور عصبہ حاصل کرے گا۔
- ج۔ اگر متوفی کی اولاد نہ ہو تو والد عصبہ ہو گا یعنی تمام موجود ذوی الفروض کو ان کے حصے ادا کرنے کے بعد جو بچ رہے گا وہ والد حاصل کرے گا اور اگر کوئی ذوی الفروض نہ ہو تو سارا ترکہ والد کو مل جائے گا۔

۲۔ والدہ

- ۱۔ اگر متوفی کی اولاد نہ ہو تو والدہ کو ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔
- ب۔ اگر متوفی کی اولاد نہ ہو لیکن میت کے بہن بھائی ایک سے زائد ہوں تو بھی والدہ کو ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔
- ج۔ اگر متوفی کی اولاد نہ ہو صرف والد اور والدہ ہوں اور کوئی بہن بھائی بھی نہ ہوں یا صرف ایک بہن یا بھائی ہو تو والدہ کو ترکہ کا $\frac{1}{2}$ حصہ ملے گا۔
- د۔ اگر متوفی کی اولاد یا بہن بھائیوں میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو لیکن خاوند یا بیوی ہوں تو ان کا معین حصہ ادا کرنے کے بعد والدہ کو باقی ترکہ کا $\frac{1}{3}$ حصہ ملے گا۔

۳۔ دادا

اگر متوفی کا والد زندہ نہ ہو تو دادا کے حقوق میراث بعینہ وہی ہوں گے جو کہ والد کے ہیں

سوائے اس کے کہ متوفی کی اگر ماں زندہ ہو تو ماں کو کل ترکہ کا $\frac{1}{2}$ بطور ذی الفرض ملے گا اور دادا عصبہ ہوگا۔

۴۔ جذات

اگر والدہ موجود نہ ہو تو دادی، نانی یا دونوں کو ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔

۵۔ بیٹی

- ۱۔ اگر متوفی کی ایک بیٹی وارث ہو تو اس کو ترکہ کا $\frac{1}{2}$ حصہ ملے گا۔
- ب۔ اگر دو یا دو سے زیادہ بیٹیاں ہوں تو ان کو $\frac{2}{3}$ حصہ ملے گا۔
- ج۔ اگر متوفی کی بیٹی کے علاوہ بیٹا بھی موجود ہو تو بیٹی عصبہ بالغہ ہوگی اور ترکہ ان کے درمیان ایک اور دو کی نسبت سے تقسیم ہوگا یعنی بیٹی کو ایک حصہ اور بیٹے کو دو حصے ملیں گے۔

۶۔ پوتی

- ۱۔ اگر متوفی کی اولاد بیٹا، بیٹی زندہ نہ ہو تو پوتی وراثت میں بیٹی کے قائم مقام ہوتی ہے۔ اگر ایک پوتی ہو تو اس کو ترکہ کا $\frac{1}{2}$ حصہ ملے گا اگر دو یا دو سے زائد پوتیاں ہوں تو ان کو ترکہ کا $\frac{2}{3}$ حصہ ملے گا۔
- ب۔ اگر متوفی کی ایک بیٹی اور ایک پوتی ہو تو پوتی کو ترکہ کا $\frac{1}{2}$ حصہ ملے گا۔
- ج۔ اگر متوفی کی پوتی کے ساتھ پوتا یا پڑپوتا بھی موجود ہو تو سب عصبہ ہوں گے جن میں ترکہ ”لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ“ کے اصول کے تحت تقسیم ہوگا۔

۷۔ حقیقی بہن

- ۱۔ بہن بھائی تب وارث ہوتے ہیں جبکہ متوفی بھائی کے نہ کوئی نرینہ اولاد ہو اور نہ اس کے باپ دادا زندہ ہوں یعنی نہ اس کی نرینہ اولاد ہو اور نہ اصل۔
- بہر حال اگر متوفی کی نرینہ اولاد یا باپ دادا موجود ہوں تو حقیقی بھائی بہن کو کچھ نہیں ملے گا۔
- ب۔ اگر متوفی کی اولاد یا باپ دادا بھائی میں سے کوئی موجود نہ ہو تو حقیقی بہن کو $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔

- ج۔ اگر دو یا دو سے زائد حقیقی بہنیں ہوں تو ان کو ترکہ کا $\frac{2}{3}$ حصہ ملے گا۔
- د۔ اگر متوفی کی بیٹیاں یا پوتیاں ہوں تو حقیقی بہن عصبہ بن جائے گی یعنی ذوی الفروض کی ادائیگی کے بعد بقیہ ترکہ اس کو ملے گا۔
- ۴۔ اگر متوفی کے حقیقی بھائی بھی موجود ہوں تو پھر بہنوں اور بھائیوں میں بحیثیت عصبہ ترکہ ایک اور دو کی نسبت سے تقسیم ہوگا۔

۸۔ علّاتی بہن (دوسری والدہ سے بہن)

حقیقی بہن کی غیر موجودگی میں علّاتی بہن کا حق میراث وہی ہے جو کہ حقیقی بہن کا ہے۔ اگر متوفی کی صرف ایک حقیقی بہن ہو تو علّاتی بہن کو کچھ نہیں ملے گا البتہ ان کے ساتھ اگر علّاتی بھائی موجود ہو تو علّاتی بہنیں بھی عصبہ بن جائیں گی اور ان سب میں بقیہ ترکہ ایک اور دو کی نسبت سے تقسیم ہوگا یعنی مرد کے دو حصے اور عورت کا ایک حصہ ہوگا۔

۹۔ خاوند

- ۱۔ اگر متوفیہ کی اولاد موجود نہ ہو تو خاوند کو ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔
- ب۔ اگر متوفیہ کی اولاد موجود نہ ہو تو خاوند کو ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔

۱۰۔ بیوی

- ۱۔ اگر متوفی کی اولاد موجود نہ ہو تو بیوی کو (ایک ہو یا زائد) ترکہ کا $\frac{1}{2}$ حصہ ملے گا۔
- ب۔ اگر اولاد موجود نہ ہو تو بیوی کو (ایک ہو یا زائد) ترکہ کا $\frac{1}{2}$ حصہ ملے گا۔

اخینافی (مادری) بہن بھائی

اگر متوفی کی نہ اولاد نہ ہونے باپ دادا اور نہ ہی حقیقی یا علّاتی بھائی بہنیں ہوں تو اخینافی (مادری) بہن بھائی حسب ذیل طریق پر وارث ہوں گے :-

- ۱۔ اگر متوفی کا ایک اخینافی بھائی یا ایک اخینافی بہن ہو تو اس کو ترکہ کا $\frac{1}{4}$ حصہ ملے گا۔
- ب۔ اگر متوفی کے دو یا دو سے زائد اخینافی بہن بھائی ہوں تو سب ترکہ کے $\frac{1}{4}$ میں حصہ برابر شریک ہوں گے۔

باب پنجم

عصبات کے حصے

۱۔ اگر ذوی الفروض موجود نہ ہوں تو کل ترکہ عصبات کو ملتا ہے۔
 ب۔ اگر ذوی الفروض موجود ہوں تو ان کے حصص کی ادائیگی کے بعد بقیہ عصبات کو ملتا ہے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الْحَقُّو الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوْلَى رَجُلٍ
 ذَكَرَ“ یعنی پہلے ذوی الفروض کو ان کے حصے دو اس کے بعد جو باقی بچے وہ متوفی کے قریبی مرد رشتہ دار
 کو دو۔



باب ششم

ذوی الارحام

ذوی الارحام سے مراد وہ رحمی رشتہ دار ہیں جن کا شمار نہ تو ذوی الفروض میں ہو اور نہ ہی
 عصبات میں مثلاً نواسہ، نواسی، بھانجا، بھانجی، پھوپھی، خالہ، نانا، ماموں وغیرہ۔
 اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے :-

۱۔ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝
یعنی بعض رشتہ دار اللہ کی کتاب کی رو سے باہمی رشتہ کے لحاظ سے ایک دوسرے سے زیادہ قریبی ہوتے ہیں۔ اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

ب۔ ایک اور جگہ فرمایا:-

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّائِلُونَ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

اور جب ترکہ کی تقسیم کے وقت دوسرے قرابت دار اور یتیم اور مساکین بھی آجائیں تو اس میں سے کچھ انہیں بھی دے دو اور انہیں مناسب اور عمدہ باتیں کہو۔
ان آیات سے اس استنباط کی تائید سنت رسولؐ اور احادیث نبویؐ سے بھی ہوتی ہے چنانچہ حضرت سعید بن منصور سے مروی ہے کہ

ثابت بن ورجاء جب فوت ہوئے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس بن عاصمؓ سے دریافت فرمایا کہ اس کی نسبت تم جانتے ہو؟

قیس بن عاصمؓ نے کہا یہ ہم میں غیر تھا ہم صرت اس کے بھانجے کو پہنچانتے ہیں وہ ابوالباب بن مندر ہے۔ چنانچہ ثابت بن ورجاءؓ کی میراث رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بھانجے کو دلوادی۔ ۱۰

ایک اور حدیث ہے:-

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
ابْنُ أَخْتِ الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ ۱۱

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوم کا بھانجا انہیں میں سے ہوتا ہے (یعنی بھانجے کو حق میراث پہنچتا ہے)۔

د۔ ایک اور روایت ہے:-

الْخَالُ وَارِثٌ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ ۝

یعنی جس کا اور کوئی وارث نہیں تو پھر اس کا وارث اس کا ماموں ہوتا ہے۔
 پس قرآن پاک اور سنت و حدیث سے ثابت ہے کہ جب ذوی الفروض اور عصباء میں سے کوئی
 بھی موجود نہ ہو تو ترکہ ذوی الارحام میں تقسیم ہوتا ہے تاہم خاوند اور بیوی ذوی الارحام کی توریث
 میں روک نہیں۔ یعنی اگر خاوند یا بیوی زندہ ہو تو ان کی موجودگی میں ذوی الارحام کو باقی ترکہ ملے گا
 جبکہ دوسرے تمام ذوی الفروض ذوی الارحام کی توریث میں روک ہیں۔



ذوی الارحام کے درجے

عصباء کی طرح ذوی الارحام میں ترکہ کی تقسیم ”الْأَقْرَبُ فَلَا قَرَبَ“ کے اصول کے تحت
 ہوگی۔ ذوی الارحام کے چار درجے ہیں۔

- ۱۔ متوفی کی اپنی اولاد (جو نہ ذوی الفروض میں سے ہو اور نہ عصباء میں سے) مثلاً نواسہ،
 نواسی اور پوتیوں کی اولاد۔
- ۲۔ متوفی کی اصل یعنی آباؤ اجداد (جو نہ ذوی الفروض میں سے ہوں اور نہ عصباء میں سے) مثلاً
 نانا، پاپ کا نانا، دادی کا باپ، ماں کا دادا وغیرہ۔
- ۳۔ متوفی کے والدین کی اولاد (جو نہ ذوی الفروض میں سے ہو اور نہ عصباء میں سے) مثلاً بھانجا،
 بھانجی، بھتیجی وغیرہ۔
- ۴۔ متوفی کے دادا اور نانی کی اولاد (جو نہ ذوی الفروض میں سے ہو اور نہ عصباء میں سے) مثلاً
 پھوپھی، ماموں، خالہ۔

پہلے درجے کے ذوی الارحام دوسرے، تیسرے اور چوتھے درجے کے ذوی الارحام پر مقدم
 ہوں گے۔ اسی طرح اگر پہلے درجے میں کوئی بھی موجود نہ ہو تو دوسرے درجے کے ذوی الارحام تیسرے
 اور چوتھے درجے کے ذوی الارحام پر مقدم ہوں گے۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔

باب ہفتم

ر

بعض حالات میں ذوی الفروض کو ان کے مقررہ حصے ادا کرنے کے بعد کچھ ترکہ بچ جاتا ہے اور میت کا کوئی عصبہ موجود نہیں ہوتا جو یہ بچا ہوا ترکہ حاصل کرے چونکہ ذوی الارحام کو نسب ذوی الفروض کی موجودگی میں حق میراث حاصل نہیں ہوتا اس لئے ایسی صورت میں باقی ماندہ ترکہ نسب ذوی الفروض کو ہی ان کے مقررہ حصوں کی نسبت کے لحاظ سے لوٹا دیا جاتا ہے اس طرز عمل کو رد کہتے ہیں۔

نسب ذوی الفروض یہ ہیں :-
والدہ، دادی، بیٹی، پوتی، حقیقی بہن، علاتی بہن، اخیانی بھائی۔
اس سے ظاہر ہے کہ خاوند یا بیوی کو بطریق رد زائد ترکہ نہیں ملے گا۔



باب ہشتم

ع

بعض دفعہ تقسیم ترکہ کے وقت ذوی الفروض اتنی تعداد میں موجود ہوتے ہیں کہ ان کے حصوں کا مجموعہ اکائی سے بڑھ جاتا ہے اور یہ صورت اس وقت پیش آتی ہے جبکہ میت کے وارثوں میں کوئی بیٹا یا پوتا یا پڑپوتا وغیرہ موجود نہ ہو اگر یہ موجود ہوں تو ذوی الفروض کی تعداد یا تو گر جاتی ہے یا ان کے حصے اس قدر کم ہو جاتے ہیں کہ ان کے حصوں کا مجموعہ اکائی سے کم رہتا ہے اور اس طرح ترکہ کا خاصہ حصہ بچ جاتا ہے جو عصبات (بیٹا، پوتا یا پڑپوتا وغیرہ) کو ملتا ہے۔

ایسے حالات میں اگر ذوی الفروض کے حصوں کا مجموعہ اکائی یا بالفاظ دیگر نسب نما یا مخرج سے بڑھ جائے تو اس صورت میں تمام ترکہ کو ذوی الفروض کے حصوں کے تناسب سے تقسیم کریں گے۔ اس طرح پر ذوی الفروض اپنے معین حصے سے بھتہ رسد می قدرے کم حاصل کرے گا مثلاً ایک متوفیہ نے خاوند، دو حقیقی بہنیں اور ماں وارث چھوڑے۔ ان کے مقررہ حصے $\frac{1}{2}$ ، $\frac{1}{4}$ اور $\frac{1}{4}$ ہیں جن کا مجموعہ $\frac{3}{4}$ ہے جو اکائی سے بڑا ہے۔ اس صورت میں ان کے حصوں کا تناسب معلوم کریں گے جو $\frac{1}{2}$ ، $\frac{1}{4}$ ، $\frac{1}{4}$ کے لحاظ سے ۲، ۱، ۱ ہے۔ اس طرح ترکہ کے کل آٹھ حصے کریں گے جن میں سے تین خاوند کو چار بہنوں کو اور ایک ماں کو ملے گا۔ اس طریق سے ان کے حاصل کردہ حصوں میں وہی نسبت قائم رہتی ہے جو کہ اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہے۔ اس طریق عمل کو عول کہتے ہیں۔



باب نہم

حمل کی میراث

جنین اپنے وفات یافتہ مورث کا وارث ہے بشرطیکہ وہ زندہ پیدا ہو۔ پس اگر کوئی شخص فوت ہو جائے اور اس کی بیوی یا اس کے خاندان کی کوئی ایسی عورت حاملہ ہو جس کی اولاد کو میت کے ترکہ میں سے حصہ پانے کا حق پہنچتا ہو تو ان حالات میں بہتر اور سہل صورت تو یہ ہے کہ وضع حمل کے بعد ہی ترکہ تقسیم کیا جائے لیکن اگر بعض ورثاء اس انتظار میں کچھ حرج تنگی یا ڈر محسوس کریں کہ کہیں ترکہ ضائع نہ ہو جائے تو پھر موجودہ ورثاء قانوناً ترکہ تقسیم کروا سکتے ہیں۔ اس صورت حال میں حسب ذیل دو سوال پیدا ہوتے ہیں:-

- ۱۔ وضع حمل کے لئے زیادہ سے زیادہ کتنا عرصہ انتظار کیا جائے۔
- ب۔ اگر انتظار نہ کیا جاسکتا ہو اور ترکہ تقسیم کروانا مطلوب ہو تو ترکہ سے حمل کے لئے کتنا حصہ محفوظ رکھا جائے۔

پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ عام حالات میں مدت حمل طبی شواہد کی بناء پر مقرر کی جائے گی یہ
دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جو ترکہ بھی حمل کے لئے محفوظ رکھا جائے وہ بلحاظ تعداد و
کیفیت زیادہ سے زیادہ امکان کو مد نظر رکھ کر محفوظ کیا جائے۔
وضع حمل کے بعد اگر محفوظ کئے ہوئے حصہ سے کچھ بچ جائے تو وہ وارثوں کو ان کے حصوں
کی نسبت کے لحاظ سے لوٹا دیا جائے گا اور اگر محفوظ کیا ہوا حصہ کم ہو جائے تو وراثہ نمود و وارث
کو اس کے حصہ کے مطابق اپنے حاصل کردہ مال میں سے واپس کرنے کے ذمہ دار ہوں گے۔
اسی طرح اگر کسی وقت یہ ثابت ہو جائے کہ حمل نہیں تھا یا اسقاط ہو جائے یا بچہ مردہ پیدا ہو تو
محفوظ کیا گیا ترکہ وراثہ میں ان کے حصوں کی نسبت کے لحاظ سے تقسیم کر دیا جائے گا۔ اگر یہ ثابت ہو
کہ بچہ کچھ دیر (یعنی چند لمحات) زندہ رہ کر فوت ہو گیا ہے تو اس صورت میں بچہ وارث ہوگا اور اس کا ترکہ
س کے وارثوں میں تقسیم ہوگا۔



باب دہم

حادثات

حادثات، آفاتِ سماوی یا جنگوں میں بظاہر ایک ساتھ فوت ہونے والے رشتہ داریوں کا حکم۔
اگر کسی حادثہ میں ایک ساتھ بہت سے رشتہ دار فوت ہوں تو جو عمر میں بڑا تھا وہ پہلے فوت شدہ تسلیم کیا
جائے گا۔ اس طرح وہ مورث ہوگا اور چھوٹی عمر کا وارث۔

۱۔ زیادہ سے زیادہ تین سو دن مدت حمل سمجھی جاتی ہے۔ برطانوی عدالت میں سب سے زیادہ لمبا عرصہ حمل
۳۴۹ دن تک مانا گیا ہے۔

باب یازدہم

مفقود الخبر

مفقود الخبر کو میت قرار دینے اور اس کی وفات کی تاریخ معین کرنے کا حق قاضی کو ہے جو حسب حالات فیصلہ کرے گا اور اسی کے مطابق وراثت اور دیگر شرعی احکام کا نفاذ ہوگا اس بارہ میں ملکی قانون کو بھی مد نظر رکھنا مناسب ہے۔



باب دوازدہم

ولد الملائعہ

اگر خاوند اور بیوی میں نعان ہو اور قاضی کے فیصلہ کے نتیجہ میں بچہ ماں کی طرف منسوب ہو تو بچہ اور مذکورہ باپ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے بلکہ یہ بچہ اور اس کی ماں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔



باب سیزدہم

یتیم پوتے یا نواسے کی میراث

کوئی نص مرتب یتیم پوتے وغیرہ کی توریث یا عدم توریث کی موجود نہیں البتہ معروف تعالٰیٰ ہمیشہ یہی رہا ہے کہ چچوں کی موجودگی میں یتیم پوتا وغیرہ اپنے دادا کا وارث نہیں ہوتا تاہم اگر قرآن مجید کے حکم و حکمت پر عمل کیا جائے تو کوئی یتیم پوتا پوتی وغیرہ محروم الارث نہیں رہ سکتے اور اگر دادا کسی اتفاقی حادثہ کی وجہ سے وصیت نہ کر سکے تو قاضی اسے ترکہ تک ایسے تاملی کو دلا سکتا ہے بشرطیکہ دیگر ورثاء کو نقصان نہ پہنچے۔

تتمتہ، بالخیر فالحمد لله رب العلمین

لے مزید تفصیل کے لئے دیکھئے بحث مفقود الخبر دفعہ نمبر ۴۲؛ لے مثلاً اس کے باپ کو میراث میں سے جو حصہ ملتا وہ کم ہو اس سے جو اسے وصیت کی صورت میں مل رہا ہے گویا اصولی یہ ہو کہ وصیت اس کے میراث کے حصہ سے زیادہ نہ ہو۔